

216793

(مجله حقوق محفوظات)

(مجله حقوق محفوظات)

تقریر بخاری

(اردو)

(من باب الوسی الی کتاب الایمان)

۱۳۰۰ م ۶۶

اقادات شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی

جلد اول

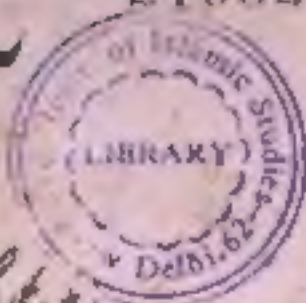
کفیل محمد کیرا نوی فاضل دیوبند

کتابخانہ اسلامیہ دیوبند

۵۰

قیمت عین روپے

آہ حضرت استاذ رحمۃ اللہ علیہ



میں بھی گریہ ساماں ہے فلک بھی یہ کس کی لاش اٹھائی جا رہی ہے

یہ کہنے ہوئے علم لرزتا ہے کہ بارہ جمادی الاولیٰ ۱۳۸۵ء بوقت ڈومانی بجے دن میرے محترم استاذ و محترم مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی ایک عرصہ شخص کی صحت بیماری میں مبتلا رہ کر داعی اجل کی آواز پر لبیک فرماتے ہوئے عالم ربان سے عالم برزخ کی طرف ہمیشہ ہمیشہ کیلئے رحلت فرما گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ حضرت استاذ رحمۃ اللہ علیہ کی وفات صرف آپ کے متعلقین ہی کیلئے المناک حادثہ نہیں ہے بلکہ تمام مسلمانوں کیلئے اور خصوصاً اہل علم حضرات کے لئے ایک نہایت دردناک و راضیہ اضطراب انگیز سانحہ ہے جس پر کرب و غم، غم و اندوہ، حسرت و حساس اور گریہ و زاری کا جتنا بھی اظہار ہو وہ کم ہے۔ حضرت استاذ رحمۃ اللہ علیہ کی زندگی ایک خاص منہم یا ایک خاص شکل کی زندگی نہیں تھی بلکہ حقیقت میں آپ کی زندگی عدل و انصاف کی زندگی تھی، مہم و ایثار کی زندگی تھی، غلو و دیانت کی زندگی تھی، علم و عمل کی زندگی تھی، شرافت و صداقت کی زندگی تھی، قول و عمل میں مکمل مطابقت کی زندگی تھی، امام بخاری و امام ترمذی کے معاصرین کی زندگی تھی، مولانا گنگوہی و مولانا نانوتوی کے بلند پایہ کردار کی زندگی تھی، شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے پاکیزہ جذبات کی زندگی تھی، اسلاف صالحین کے حکام اخلاق کی زندگی تھی، صحیح معنی میں ایک نائب رسول کی زندگی تھی۔

واحسرا! ہم ایک ایسی جامع کمالات شخصیت سے محروم ہو گئے جسکی مثال یہ دنیا شاید اب کبھی پیش نہ کر سکے۔ کفر و ضلالت کے اس مہیب دور میں ہمارے سامنے اگر کوئی نئی نہیں تھا تو،۔۔۔ نبی کی ایک بہترین مثال تھی، ایک مکمل نمود تھا جسم دیکھ کر ہمارے قلوب میں ایمانی تڑپ پیدا ہوتی تھی، مگر علم و افکار سے بھری ہوئی اس دنیا میں کسی کو بھی موت سے غلامی نہیں خواہ کوئی کتنی ہی عظیم الشان خصوصیات کا مالک کیوں نہ ہو۔ بھلا صرف اللہ تعالیٰ کی ذات بے مثال کو ہے۔

ہر آنکہ زار دینا چار بایدش و نشید ز جام و صحرے کل من علیہا فان

میری دعا ہے، اللہ تعالیٰ میرے شفیق استاد کو جنت الفردوس میں اعلیٰ مقام عطا فرمائے اور اس

کیفیل کو کیرانوی

ہر شرعاً حادثہ پر ہم تمام غمزدوں کو صبر جمیل کی توفیق بخشے۔
نوٹ تقریریں ری کی کتابت حضرت کی حیات میں مکمل ہو چکی تھی مگر فسون کی مشکلات کی بنا پر اس وقت تک تکمیل نہیں ہو سکی

فہمست رمضان

تصدیق	۳	باب حب الرسول الخ	۱۱۳	باب تطوع قیام رمضان
حرف آغاز	۵	باب علامت الایمان الخ	۱۱۷	من الایمان ۱۵۰
تمہید تقریر بخاری	۱۱	باب	۱۱۹	باب صوم رمضان الخ
غایت علم حدیث	۱۴	باب من الدین الفرار الخ	۱۲۳	باب الدین لیسر و قول النبی الخ
مرد وین علم حدیث	۱۷	باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ	۱۲۴	باب العلوۃ من الایمان الخ ۱۵۱
حروف مقطعات متعلق		باب من کرہ أن یعود الخ	۱۲۷	باب حسن اسلام المرء ۱۶۰
ایک بحث	۲۰	باب تفاضل الایمان الخ	۱۲۸	باب احب لیدین الخ ۱۶۱
عود الی المطالب	۲۱	باب الحیا من الایمان	۱۳۱	باب زیادۃ الایمان الخ
بخاری کی وجہ تہذیب	۲۷	باب فان تابوا الخ	۱۳۲	باب الزکوۃ من الاسلام ۱۶۴
کتاب الوحی	۳۴	باب من قال ان الایمان الخ	۱۳۴	باب اتباع الجنائز الخ ۱۶۶
باب کیف کان ید الوحی	۳۷	باب اذا لم یکن الاسلام الخ	۱۳۷	باب خوف المؤمن ان یحبط
کتاب الایمان	۳۸	باب افشاء السلام الخ	۱۳۹	علم و ہول الشجر ۱۶۸
باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ	۱۰۶	باب کفران العشر الخ	۱۴۰	باب سوال جبریل النبی الخ ۱۷۰
باب امور الایمان	۱۱۰	باب المعاصی من امر الخ	۱۴۱	باب ۱۷۳
باب المسلم من سلم الخ	۷	باب ظلم دون ظلم	۱۴۴	باب فضل من استبرأ الخ ۱۷۴
باب اسی الاسلام افضل	۱۱	باب علامات المنافق	۱۴۵	باب دار الخمس الخ ۱۷۵
باب اطعام الطعام الخ	۱۳	باب قیام لیلۃ القدر الخ	۱۴۷	باب ما جاء رآخ الاعمال الخ ۱۷۷
باب من الایمان ان یکب الخ	۷	باب الجہاد من الایمان	۱۴۹	باب قول النبی الخ ۱۷۹

تصدیق

از جناب مولانا محمد جلیل صاحب سناز حدیث و نائب ناظم تعلیمات دارالعلوم دیوبند
الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى۔ بلاشبہ پیش نظر تقریر عزیزی کیفیل عمر زاوہ اللہ علماؤ
عملا نے نہایت فوق و شوق اور بہت محنت سے مرتب کی ہے اور پھر کئی سال حضرت مظلہ کے درس میں پابندی کے
ساتھ حاضر ہو کر پوری طرح محنت کی سعی کی ہے اور عزیزی ہی کو اصرار پر ہے بھی اس کو دیکھا ہے اور اپنی ناقص علم
کی حد تک اصلاح کی کوشش بھی کی ہے اور اس سلسلہ میں قسطلانی فتح الباری اور مفتی وغیرہ مدد حاصل کی ہے
عزیزی کیفیل احمد نے قیام آسام کو وہاں بھی لکھا کہ احقر نے خالص دینی جذبات اور رنگ نبیؐ کو استاد محترم حضرت
شیخ مظلہ العالی کی بخاری کی تقریر جمع کی ہے اور حضرت کی مصروفیات کو دیکھتے ہوئے ہمت تو نہیں ہوتی مگر احقر کی
دلی آرزو ہے کہ حضرت اسے ایک بار ملاحظہ فرمائیں۔ حضرت محترم کی بے پناہ شفقتوں پر نظر رکھتے ہوئے
اللہ تبارک و تعالیٰ کی ذات والا صفات سے قری امید ہے کہ حضرت انکار نہیں فرمائیں گے،

میں نے یہ تحریر حضرت دامت برکاتہم کی خدمت میں پیش کر دی۔ حضرت نے بہت زیادہ خوشی
اظہار فرمایا۔ اور فرمایا آپ اسے لکھ دیں وہ محنت سے تقریر پوری طرح صاف کر لے میں انشاء اللہ ضرور
دیکھوں گا۔ چنانچہ آسام سے حضرت کے تشریف لانے کے بعد کیفیل نے ملاقات کی تمنا ظاہر کی۔
حضرت مظلہ العالی نے شفقت سے اپنے خصوصی مطالبہ کے مکرر میں فرمایا۔ کیفیل نے اپنی سبقت تحریر
اور حضرت کے جواب کا حوالہ دیتے ہوئے تقریر پیش کر دی۔ حضرت نے بخوشی قبول فرمایا اور
ایک عرصہ بعد میری یاد دہانی پر حضرت نے ارشاد فرمایا بھائی وقت کم لینے کی وجہ سے کتب طریقہ
سے نہیں دیکھ سکا، کہیں کہیں سے دیکھا ہے، جی چاہتا ہے کہ تقریر کو بالاستیعاب دیکھوں، آپ اس وقت
اسے لیجائے اور میری طرف سے کیفیل سے کہہ دیجئے کہ یہ تقریر صرف کتاب الایمان تک ہے اس کو لگے
کی تقریر بھی مناکر پھر اس کیلئے مستقل وقت نکالوں گا۔

مگر افسوس اس کے بعد حضرت دامت برکاتہم کی طبیعت ناساز ہو گئی اور ابھی تک یہ ابر عطیات
چلتی رہے۔ اللہ تعالیٰ بجلہ حضرت موصوف کو صحت کا وعظا فرما کر ہم گنہگاروں کے سروں پر آپ
کا سایہ قائم رکھے۔ حضرت نے ہمیشہ اپنے آپ کو چھپانیکلی کوشش کی ہے مگر حقیقت یہ ہے کہ آپ کی
شخصیت بہت بڑی شخصیت ہے ہمارے لئے حق تعالیٰ کی عظیم الشان نعمت ہے مگر ہم ایسے نادان
ہیں کہ آپ کی شان کے مطابق آپ کی قدر نہیں کرتے۔ دعا گو ہوں اللہ تعالیٰ میں اپنی اس نعمت
عظمتیٰ سو زیادہ سے زیادہ مستفیض ہونے کا موقع عطا فرمائے اور نیز عزیزی مرتب کی اس بہترین
خدمت کو شرف قبول بخشو۔ ایں دعا ازمن و از محل جہاں آمین باد

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حرف آغاز

الحمد للحمزة الجلالة والنعمة الخاتم الرسالة

در حقیقت یہ اللہ تعالیٰ ہی کے فضل و کرم اور لطف و عنایت کی بات ہے کہ اختر
آپ حضرات کے سامنے تقریر بخاری پیش کرنے کا شرف حاصل کر رہا ہے، ورنہ کہاں
کفیل اور کہاں بخاری اور اس پر شیخ العرب والعم حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب
حق مظلہ العالی کی ایمان افروز تقریر ابھی دہم و گمان میں بھی یہ بات نہیں آتی تھی کہ بندہ
عاجز بھی حضرت شیخ کی مکمل تقریر اس قدر صحیح اور عمدہ پیمانہ پر پیش کر سکتا ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ
جب کسی کو کوئی شرف اور عزت بخشنا چاہتا ہے تو اس کے لئے کسی قابلیت کی چنداں ضرورت
نہیں۔ وہ تو ہر حال لکھ رہی رہتی ہے۔

و اد حق را قابلیت شرط نیست بلکه شرط قابلیت و ادب است

لیکن تاہم جو طالب علمانہ خامیاں رہ گئی تھیں بے شمار سجدے اللہ تبارک و تعالیٰ کی شانِ جنت
کو کہ وہ تمام کوتاہیاں والد محترم جناب مولانا محمود طویل صاحب ناظم تعلیمات دارالعلوم دیوبند
نے اپنی انتہائی مشغولیتوں کے باوجود ان کتابوں کی مدد سے دو فرادیں جو حضرت استاد
مظلہ کے زیر مطالعہ رہتی ہیں یہ پہلی جلد جو آپ حضرات کے ہاتھوں میں ہے کتاب لایا تاکہ
ہے اگر اللہ تعالیٰ کو منظور ہو اور آپ حضرات نے میری مدد فرمائی، کتاب کو پسند کیا تو
بہت جلد دوسری اور تیسری چوتھی جلدیں منعہ شہود پر ہوگی۔ ان علم جانتے ہیں کہ بخاری
کا مرتبہ علم حدیث میں کس قدر اونچا مرتبہ ہے۔ اصح الکتاب بعد کتاب اللہ تعالیٰ کا مقام

بخاری کو اور صرف بخاری کو حاصل ہے۔ اور یہ بھی سب کو معلوم ہے کہ استاذ محترم حضرت مولانا مدنی کا مقام علم و عمل کی کن بلندیوں پر ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ حضرت موصوف کی شخصیت اپنی شہرت و عظمت کے لحاظ سے کسی تعارف کی قطعاً محتاج نہیں آپ کی بزرگی و مہارت، تقویٰ اور علمی قابلیت سے کون واقف نہیں۔ سب جانتے ہیں کہ آپ علم و عمل شریعت و طریقت اور وقت نظر و سکھانہ شرف نگاہی میں نہایت اعلیٰ درجہ مقام رکھتے ہیں۔ آپ کے سخت ترین دشمنوں اور مخالفوں نے بھی اس کا اعتراف کیا ہے۔ انگریز کہا کرتے تھے، ہمیں مولانا مدنی کے علم، جواں حوصلگی اور عظیم الشان بزرگی پر یقین ہے، مسٹر محمد علی جناح نے بار بار کہا ہے میرے دل میں مولانا حسین احمد صاحب کی عظمت ہے میں انھیں اولوالعزم، سپاہی، مقدس مذہبی رہنما اور بلند پایہ عالم سمجھتا ہوں۔

حضرت موصوف مظلّم نے دارالعلوم سے فراغت کے بعد مسجد نبویؐ میں تقریباً بارہ سال علم حدیث، علم تفسیر، علم فقہ، علم کلام، اور علم معانی و بیان وغیرہ علوم کا درس دیکر خود وہاں کے اہل زبان متبحر علماء جنھیں اپنی زبان دانی اور شوکت علمی پر ناز تھا، سے اپنی قابلیت کا لوہا منوایا ہے جبکہ بہت سی کتابیں ایسی بھی پڑھا سنے میں آئیں جن کا آپ نے کبھی نام تک بھی نہیں سنا تھا۔

استاذ محترم تیس تیس سال سے دارالعلوم میں علوم نبویہ کی اعلیٰ پیمانہ پر خدمات انجام دے رہے ہیں اس پاس کے علاوہ دور و دور از ممالک روس، چین، مشرق وسطیٰ اور افریقہ وغیرہ کے رہنے والے نشان علم اور سالکان طریقت اپنے علمی و روحانی ہدایات آسودہ کرشمی طرز سے آپ کی خدمت میں حاضر فرماتے ہیں۔ اور وہ اس پر مجبور ہیں۔ انھیں اپنے یہاں کوئی اللہ کا بندہ ایسا نظر نہیں آتا جو ان کی آرزو و ذمہ داری تکمیل کر سکے۔ جس کا تقویٰ کامل ہو جس کی دیانت اعلیٰ درجہ کی ہو جس کی علمی و اخلاقی حالت محکم ہو، بلند ہو، جس کا عزم مضبوط ہو اور جس کا سرمایہ اقیانوس ہو۔ استاذ محترم کے دینی جذبات بہت نازک ہیں معمولی معمولی غیر اسلامی باتوں سے آپ کے بند آپ کو شیش بھینگی ہے۔ آپ کے نزدیک ہر چیز حق یا باطل ہے۔ حق چوتی ہے اس کے بارے

اظہار کرتے ہیں کہ آپ نے مسلمانوں کا سہارا لیا ہے اور نہ بھی آپ کی خبرات مسلمانوں
 ہے خواہ حالات کتنے ہی خطرناک رہے ہوں کہ مسئلے سے سنگینوں کے سایہ میں سکرانے
 ہوئے اٹھاجانا، کراچی اور مراد آباد وغیرہ جیلوں میں انگریزی مظالم کے سامنے سینہ سپر ہو جانا
 سب کچھ اسی مردانہ جذبہ کا نتیجہ ہے، ملی، اخلاقی، روحانی سیاسی عرض زندگی کے ہر اہم پہلو کے لحاظ
 سے آپ کی شخصیت اپنی پوری جماعت میں سر بلند نظر آتی ہے، میں نے دیکھا ہے کہ اگر کسی نے
 ایڑیاں اٹھا کر آپ کے برابر ہوئی جلد و جسد کی بھی تو کچھ ہی عرصہ بعد اسے نادام ہو کر اپنی اصلی جگہ
 آنا پڑا۔

ایں سعادت بزور بازو نیست تاد بخشد خدا سے بخشندہ !

استاذ محترم جہاں ہمیشہ سے بہت سی خصوصیتوں کے حامل رہے ہیں، وہاں قدرت کے
 فیاض ہاتھوں نے آپ کی طبیعت میں فراغت و جودت اور تیزی بھی کامل طور پر جمع فرمائی
 ہے۔ آپ کی کوئی مجلس اور کوئی درس ایسا نہیں ہوتا جو بزرگوں سے خالی ہو۔ اس وقت
 آپ کی عمر تقریباً اسی سال ہوگی، کمزوری و ضعیفی اپنے شباب پر ہے لیکن اس کے باوجود آپ کا
 عزم جواں ہے۔ ارادے چست ہیں، ضعیفی کے اس دور میں درحقیقت یہ آپ ہی کی مالی ہمتی
 کی بات ہے کہ برابر پابندی کے ساتھ درس و تدریس کی اہم خدمات انجام دے رہے
 ہیں۔ کتنی ہی تیز آمدی ہو اور کتنی ہی طوفانی بارش بخاری کا درس ہو کر رہے گا کوئی وجہ نہیں
 کہ درس نہ ہو، کتنا روح پرور اور دلکش ہوتا ہے وہ منظر جب آپ اپنے مکان سے درس دینے
 کیلئے دارالحدیث تشریف لاتے ہیں مشاہدہ و قار و دیدہ بہ آپ کے قدم چومتا ہے، محمد ناز عکلت
 آپ کے اوپر قربان ہوتی ہے، درسگاہ میں آپ کی آمد پر کوئی طالب علم کھڑا نہیں ہو سکتا اور اگر
 کوئی نادانقت جدید طالب علم موجودا تعلیم کھڑا ہو جاتا ہے تو آپ اس پر سخت ناراض ہوتے ہیں
 آپ کا معمول ہے درسگاہ میں داخل ہونے کے بعد آپ تمام حاضرین کو بآواز بلند السلام علیکم
 فرماتے ہیں ورنہ ہم نے اوروں کے یہاں کا معاملہ اس کے برعکس دیکھا ہے، بخاری کا درس

چہ میں گھٹنے میں تین مرتبہ ہوتا ہے دعائی گھٹنے کا ساز سے زور بارہ ایک گھنٹہ عمر سے خوب تک دعائی گھٹنے کا
 کچھ طلباء پر رات کا یہ بڑا شاق گذرنا ہی مگر واقعہ یہ ہے کہ جتنا لطف اس سب میں آتا ہے وہ صبح کے حقے
 میں نصیب نہیں ہوتا۔ کسی نے دیکھا فلاں صاحب بیٹھے ہوئے اور گھر ہے میں فوراً ایک
 پرچی حضرت تک پہنچا دی کہ فلاں صاحب بجز نوم میں پھلیاں پکڑ رہے ہیں تنبیہ فرما
 دیجئے گا، حضرت نے نام لیکر زوردار لہجے میں فرمایا چلئے اٹھئے۔۔۔ جلد ہی اٹھئے شکے
 میں (جو پانی پینے کے لئے باہر رکھا رہتا ہے) غوطہ لگا کر آئے۔ وہ صاحب جیسے ہی دبے
 دبے اٹھے حضرت نے زیر لب سکرا لئے ہوئے فرمایا سب دیکھئے یہ ہیں وہ صاحب جو
 بخاری کے درس میں آکر پھلیاں پکڑتے ہیں۔ وہ صاحب اور پانی پانی ہو گئے۔
 بھری محفل میں بائے کیسی رسوائی ہوئی۔ استاذ محترم نے معرہ پڑھا اور پوری درس گاہ مہذب قبول
 سے گونج اٹھی، سردیوں کی راتوں میں ہر روز ہی اس قسم کی چارچہ وارداتیں ہو جاتی ہیں۔
 طالب علموں پر استاذ محترم کی انتہائی مشفقانہ نظر رہتی ہے۔ اس موصوت درس میں کبھی کسی پر
 ناراض نہیں ہوتے۔ آپ کی طرف سے ہر طالب علم کو عام اجازت رہتی ہے وہ ہر قسم کا سوال
 کر سکتا ہے۔ بعض بعض طالب علم تو ایسے لہجہ اور بے شکے سوال کرنے میں کہ دوسرے لڑکوں
 کو بھی غصہ آ جاتا ہے۔ لیکن کمال ہے حضرت کی درخشاں پیشانی پر ناگواری کی ہلکی سی جھلک
 بھی محسوس نہیں ہوتی، آپ براہ خندہ پیشانی سے ان کے سوالات کے جوابات دیتے رہتے ہیں۔
 اسی باعث ایسے ایسے طالب علم جنہیں میزان سے لے کر موقوف علیہ تک کہیں لب
 کشانی کی بھی جرات نہیں ہوتی بخاری میں آکر زبان دراز ہو جاتے ہیں۔ یوں تو اور بھی
 بہت سے حضرات درس و تدریس میں شہک ہیں اور اسفر کو بھی ان سے شرف تلمذ
 حاصل ہوا ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ جو کیفیت بخاری کے پہلے درس میں پیدا ہوئی وہ
 آجہاں کے طویل عرصہ میں بھی کہیں محسوس نہیں ہوئی امام مالک کا قول ہے لیس العلم
 بمنزلة الرأية انما هو نور يضيء الشئ في القلب۔

استاذ محترم کی غوس مالمانہ تقریروں سے میرے دل و دماغ کی آنکھیں کھول دیں۔ آپ کی
شاگردی کے شرف سے محروم رہ جانا میرے لئے بڑی ہی بد بختی کی بات ہوتی پھر جناب
حق تعالیٰ کا یہ اور بھی بڑا فضل ہوا کہ احقر کو تین سال مسلسل بخاری کی سماعت کا موقع ملا ہے۔
آں موصوف کی تقریر بہت سے مختلف مضامین پر مشتمل ہونے کے باوجود نہایت صاف بلکی
ہوئی اور شستہ ہوتی ہے حتیٰ کہ کمزور طالبوں کے چہرے بھی درس میں ہشاش بشاش نظر
آتے ہیں۔ آپ کا درس بلا وجہ کے طول اور منطق و فلسفہ کی باطل نوازا الجھنوں سے بے نیاز
رہتا ہے، لیکن اگر کبھی کوئی مسئلہ منطق و فلسفہ سے متعلق چھڑ جاتا ہے تو اُس پر آپ نہایت شرح
و بسط کے ساتھ عمدہ بحث فرماتے ہیں۔ استاذ محترم کی تخواہ دارالعلوم سے ساڑھے پانچ سو
روپیہ متعین ہے لیکن پورے سال میں سوائے رمضان کے ہینڈ کے (جو گھنٹوں کا ہینڈ ہے)
کسی ہینڈ میں پوری تخواہ تو کیا نصف بھی نہیں ملتی۔ آپ ہمیشہ سے اس اصول کے پابند ہیں کہ
جتنے روز کی رجسٹر میں حاضری ہوتی ہے صرف اسی حساب سے تخواہ لیتے ہیں۔ اس سے
زیادہ ایک پیسہ بھی لینا آپ کے نزدیک گناہ عظیم ہے درانحالیکہ آپ تحت تک اپنی
کتاب بھی ختم کر دیتے ہیں اور دارالعلوم جن چھ گھنٹوں کے عوض میں تخواہ دیتا ہے وہ بھی
پورے ہو جاتے ہیں۔ مگر چونکہ رات کے تین گھنٹے رجسٹر میں نہیں لکھے جاتے اور ان گھنٹوں کو
وہ کی پوری نہیں ہوتی جو نشستوں کی صورت میں درج رجسٹر راتی ہے اس لئے حضرت موصوف
دارالعلوم کے اصرار کے باوجود اپنے اصول سے نہیں ہٹتے۔ اسی قسم کی توہینوں میں جنہوں
نے احقر کو حضرت کا انتہائی عقیدت کیش بنادیا۔ درنہ جاہلانہ اور کورانہ عقیدت کو تو میں بہت
برا بھتا ہوں۔ میرا دعویٰ ہے کہ اگر کوئی جہالت کے اس حبیب و دور میں بھی اسوۂ رسول
سیرۂ صحابہ اور طریقہ سلف کی متحرک تصویر دیکھنا چاہتا ہے تو اسے چاہیے کہ وہ استاذنا
الکرام کی زندگی کا مطالعہ کرے۔

استاذِ غزم کی زندگی ضرور سادہی سے دینی اور علمی مشاغل میں بسر ہو رہی ہے۔ تعلیمی مسئلہ کوئی معمولی مسئلہ نہیں، بہت اہم مسئلہ ہے، بلکہ میں تو یہ سمجھتا ہوں مسلمان کے لئے یہی مسئلہ سب سے زیادہ اہم اور بنیادی مسئلہ ہے۔ آدنی کو اگر یہی معلوم نہ ہو کہ مسلمان ہونیکا کیا مطلب ہے، اسلام درحقیقت کہتے کسے ہیں۔ وہ دنیا کو کن اصولوں اور کن ضابطوں پر لیجانا چاہتا ہے، اس کا اساسی مقصد اور پروگرام کیا ہے۔ وہ اپنے افراد کو ایک پیٹ فارم پر لاکر ان سے کیا کام لینا چاہتا ہے اور ان کی تربیت سے اس کی غرض کیا ہے۔ تو ایمان سے بٹلانے ایسے شخص سے اسلام کو کیا فائدہ پہنچ سکتا ہے؟ اور کیا وہ اسلام کی خدمت انجام دے سکتا ہے؟ میں تو یہ کہتا ہوں ایسے آدنی کا اسلام پر قائم رہنا ہی بہت مشکل ہے۔ جب اس کے پاس علم کی روشنی ہی نہیں جس سے صحیح راستہ دیکھ سکے تو شیطان کہی وقت بھی اس کا ہاتھ پکڑ کر غلط راستہ پر لیجا سکتا ہے۔ سکتا کیا معنی بلکہ لیجا رہا ہے کیونرم کی طرف جو لوگ هجوم درہجوم جا رہے ہیں ان کی یہی صورت ہے۔ اگر یہ لوگ اسلام سے واقف ہوئے تو۔۔۔ بخدا امر جاتے کیونرم کی راہ نہ چلنے! انہوں آج مسلمان اللہ اور رسول کی فرمانبرداری کے مدنی کتاب و سنت کی مقدم اور حقیقی تعلیم سے گریز کر رہے ہیں بھاگ رہے ہیں۔ عوام کو تو چلے چھوڑ دیجئے وہ تو ہیں ہی عوام۔۔۔ روٹا تو درمل ان کا ہے جو خواص میں شاں ہیں اور خمیں نیابت رسول کے دعوے میں۔

وہ بھی اپنی اولاد کو کتاب و سنت کی مقدم تعلیم سے بچا کر کالوں اور یونیورسٹیوں کی طرف لیجا رہے ہیں۔ صرف اس باطل خیال سے کہ اچھی ملازمتیں ملینگی، زندگی آرام سے گزرے گی، داحسرت! جن مقدس گھرانوں سے علم و ہدایت اور غزم و عمل کے پھر نکلنے چاہئیں تھے آج وہاں کچھ البتہ کرداری کے نمونے اور بہتم شیطان نکل رہے ہیں۔

کفیل جس پر یقین تھا خلوص کا وہ بھی روٹنا سے گریزاں ہے دیکھئے کیا ہو

میں کالج یونیورسٹی کی تعلیم کو برا نہیں سمجھتا بلکہ اس لحاظ سے ضروری سمجھتا ہوں کہ اس کے

فریاد ہیں دیا کا مزاج معلوم ہو سکتا ہے اظہارِ حق میں کافی مدد مل سکتی ہے لیکن حکماء تب دراصل مقدم ہے اس کو تو ہر حال مقدم ہی رکھنا چاہئے ۱۱ میں بھی کہا چاہتا ہوں اس کے علاوہ میرا دوسرا مقصد یہیں ہمارا اسدنی تعلیمات سے بے پیرہ رہی، اصل میں یہی بنیاد ہے ہماری تباہی و بستی کی، دولت و بربادی کی اور تمام خیر و میوں کی۔

ایک زمانہ تھا کہ دنیا کی مامت میں سوچ گئی تھی بھرہ ہمارے زیرِ نگین تھے ہم جس طرح قدم اٹھاتے تھے بڑھتے چلے جاتے تھے۔ اطل کی کوئی طاقت ہماری مزاحمت نہ کر سکتی تھی۔ ہمیں اسلام نے بہت اوجھا مقام عطا فرمایا تھا مگر فسوس ہم نے اس کی قدر نہ کی، اور اپنے علم کر رہے کے باعث اپنے اصل مقام و مامت سے بے بسی اندیشی کی ان میں دادیوں میں جو بڑے جہاں ہماری زندگی طاعت کے رحم و کرم کی محتاج ہے میں پوچھتا ہوں کوئی قوم کسی کے رحم و کرم پر آخر کب تک زندہ رہ سکتی ہے، مجھے تو سیئے یہ قیود یہ بے حسی یہ عظمت یہ بے نظمی، یہ بات آخر تاج ہے؟

خدا تجھے کسی طرفان کو متنا کر دے کہ تیرے بھر کی موجوں میں صواب نہیں ہمارے موجودہ طرزِ عمل سے صرف یہ کہ ہمیں ہی نقصان پہنچا ہے بلکہ کائنات کے ایک ایک درہ کو نقصان پہنچا ہے۔ ظلم و ظفیان کا بڑھا ہوا ہر روز نئے سے سنگس قتلوں کا ٹھکانہ، ہر چیز کا بے معرفت استعمال ہوا، ہواؤں کا فصل کے موافق نہ چھنا، بارشوں کا بے موقع برسنا، بے مہار اغریب لوگوں کا فردِ وفا کی نظر ہو جانا، سترم ناک، ترنم کا دیا کے گوشہ گوشہ میں پھینکا یہ سب کچھ ہماری ہی جہالت و رعطِ روی کے ثمرات ہیں جسکا ہمیں ایک دن مالکِ ارغی و سما کو آگے جواب دینا ہوگا۔

میری دلی آرزو ہے کہ ہر طاہم محترمہ و جوان و بزرگیت و جمہیت کے بے جا تہہ جھگڑوں اور صعوات کے میں وغیرہ ہونے کے متعلق فلسفیانہ کاوشوں میں ایسا تمام قیمتی وقت صرف کر کے بچے اپنے امانت کے اچھے ہوئے مسائل کو سلجھ سکے اور ہر سببِ تشویر کا سد باب کر سکے

استعد دہد کریں اسلام کے اصولوں کو سمجھیں اس کے تقاضوں درمطابوں کو پہنچائیں اور جو
جو ازیں رہتے ہوئے ہر وہ طاقت حاصل کرے کی حد دہد کریں جس سے اسلام کو دوسرے تمام
اصولوں پر تمام امت پر تمام مذاہب پر تعصب و بدعہ، رذیل اور ہر غدار سے شرکت
حاصل ہو چکی وہ مقصد ہے جسے اعلیٰ اعظم صلی اللہ علیہ وسلم نے کریمیت ہوئے ہیں جو لفظی رسل
رسول باہدی و دین اخفیٰ بیظہر، علیٰ لدین کا فہم و ذکرہ، منتشر کور۔

ہیں یقین ہے اگر آج امام کی رمی رحمہ اللہ موجود ہوتے اپنی جہاد قتال، وقت رسی و وقت شہائی
کی بدست، اپنے بوسہ و ترقیم، درمنو نامت کاوش و منزل و جہیت کی کردیس کے بجائے عصر
ماضی کے پیچیدہ مسائل کی طوف پھیر دیتے۔

اب آخر میں چہ قلم دوست علی احمد گورکھپوری کا شکریہ ادا کرنا اپنا حوالہ فرما کر کہتا ہوں
ہیں منوں ہوں درحقیقت اگر موصوف نے "مقررہ نگاری کی مدد میں میری ساتھ قعدوں
نہ کیا ہو تا تو یقیناً ہندو کو ناقابلِ عمر و مشکلات کا سامنا کرنا پڑتا۔ دعا گو ہوں اللہ تعالیٰ میرے
قابلِ محرو دست کو عالم کو زمین کی حاطر نو، لذتیں معیبت فرماے۔

یارب تو کریمی و محبوب تو کریم عہد شکرہ، سنیم میاں و دکریم

کفیل کیرالوی
۳۰ اگست ۱۹۵۷ء

اس سے ہمیں حدیث کا امداد کیا گیا کہ باہر کلام حدیث سے پہلی در دوسری توجہ میں فرق یہ ہوا کہ پہلی جگہ کلام سے قدیم اہل کے اعتبار سے حدیث نام تھا اور دوسری توجہ میں اسکا حیاں ہیں کیا گیا بلکہ اس لحاظ سے کہا ہے کہ مرید معاویہ کو حدیث کہہ سکتے ہیں۔ لیکن طرف ۱۱ میں صرف کلام کو حدیث کہتے ہیں ملاں حدیث کذا و کذا محدثین کرام سے اس کو عرب عام سے فلم ماضی کیلئے۔ خدا کرے معلوم ہو کہ حدیث کے اس معنی حدیث کے ہیں پھر اسکو مطلقاً کلام کی طرف نقل کر دیا گیا و بعد میں فن حاس کی طرف مقلول

سوم یہ کہ حساب حق تعالیٰ کا ارتداد ہے۔۔۔ منعمہ رکب محدث۔۔۔ تخطرت علی اللہ علیہ السلام کو حدیث نعمت کا حکم یہ گیا ہے اس سے پہلے میں نعمتوں کا ذکر ہے ام یکرک نیفادی آنکھت علی اللہ علیہ السلام تھے۔ بے بہار تھے لہذا تعالیٰ نے آپ کو ٹھکانا اعظم فرمایا۔ دوم کہ صلا بہدی۔ آپ ان رہوں سے ناسنا تھے جو حقیقت میں منزل رسا تھیں ورحمیں اللہ تعالیٰ کی رسا پوشیدہ تھی۔ خداوند قدوس نے صرف آپ کو وہ راہیں بتلایں کہ اس کے مشرب و ذرا سے ہی رہشماں کر یا آگاہی بخشی و بعد کہ ماضی آپ غیر ستمہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو عذاب جیسی عظیم نساں دولت بخشی۔ کورہ نعمتوں کا شکر دیا۔ آپ کا ذہن معنی ہے سکتی تھی صورت یہ ہے کہ ماضی بے خدا کا، لوگوں کو ٹھکانا، دوسریوں کے کفیل بن جانا جیسے ہستی کی حالت میں تھا۔ کفایت کی رسا ماضیوں کا مدد اب کر دیا جو تبتی کی وجہ سے بید ہو سکتے تھے، وہ جس شہر گھڑیں ۱۱۱۔ درمیں لوگوں کو جھڑ کو نہیں کے ساتھ فرشتوں پر حوش حدیث سے ہیں۔ جیسے ہم تہااری س جھڑش آسہ۔۔۔ اس بات کو یاد دلاؤ۔ یاد آویں گے اس سے واضح طور سے ہیں کر دیا۔۔۔ تحدیث قوت۔۔۔ یہی اقوال و نحو رسول اللہ ہیں۔۔۔ اس سے ہمیں

حایت کے نام سے موسوم کیا گیا

دورہ توفیق سے علم حدیث کی مدد ماضی اور یہ ہے کہ یہ سب کی سب کی

صلی اللہ علیہ وسلم قوفاً و قدماً و تقریراً و مفسراً۔

اب معلوم کرنا چاہیے کہ احادیث مرفوعہ یہی وہ احادیث ہیں جن کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہو اس فن میں دراصل وہی داخل ہوئی۔ موقوف حدیثیں جنکی نسبت صحابی کی جانب ہو یا منقطع حدیثیں جن کی نسبت تابعی کی طرف ہو وہ اس فن سے خارج ہیں۔ انہیں حقیقت میں حدیث نہیں کہا جاسکتا، قول مشہور یہی ہے کہ موقوف و منقطع حدیث میں داخل نہیں۔ لیکن خود امام بخاریؒ ورد و مرے بند پانچ محدثین نے حدیث سے متعلق اپنی تصانیف میں احادیث غیر مرفوعہ کو بھی ذکر کیا ہے، چہرہ اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ اصل میں یہ حدیث تو نہیں لیکن تاہم حدیث میں داخل ہیں، لہذا اس کی وجہ یہ ہے کہ متقدمین ہمیشہ اسی فکر جستجو میں رہے کہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال و قول کی ممکن حد تک پیروی کریں یہ نیک نیت اور مختص حضرات اتباع ہی میں نہایت سخت اور بڑے غلط تھے۔ اس لئے کہا جائیگا کہ ان کے افعال و اقوال حکماً آنحضرتؐ ہی کے اعمال و اقوال ہیں۔ اور پھر حدیث کی تعریف ان الفاظ سے بھی تو کی جاتی ہے، علم یعرف بما تصیف الی اقوال النبی صلی اللہ علیہ وسلم او ای ستجی و ای اتباعی۔ اس تعریف کی رو سے موقوف و منقطع کا حدیث میں داخل ہونا لازم ہے۔ لیکن تعریف و حقیقت پہلی ہی ہے۔

اگر کوئی صحابی یا تابعی غیر درک با عقل کوئی بات بیان کرے اور وہ اسرائیلی روایات سے منقول نہ ہو تو بغیر وہ روایت مرفوعہ سمجھی جائے گی، اس سے علم حدیث کے موضوع کی جانب بھی اشارہ ہو رہا ہے، علم حدیث کا موضوع اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتِ باریکست ہے اس حدیث، نہ رسول کی قید کے ساتھ۔ یوں تو آپؐ کی ذات گرامی سے متعلق بحث ہیثیت سے ہو سکتی ہے مگر محدث ہر پہلو سے ہنگام صرف رسول ہو کی حیثیت سے بحث کرتا ہے۔ پھر چونکہ نہایت موضوع شدہ نسبت اس کی طرف موصوفی ہے اس لئے علم حدیث کا اپنے موضوع کے اعتبار سے، شرف ہونا بوضاحت معلوم ہو گیا، مثلاً ابنِ عساکر

ہے۔ بندہ حق آگاہیں ظاہر ہوتا ہے۔ آپ کا ارشاد ہے، مومن کال رہی ہے جس کی صحبت میں عدا یاد آئے، توجہ ان اسے زیادہ ہوئے آپ کے ساتھ یہ اثر قوی تھا اور جو نا بھی پائی تھی۔ یوں بعد کے لوگوں میں بھی یہ بات رہی اور آج تک ہے۔ مگر بہت کم صحابہ کی تمام امت پر نصیحت کی یہی وجہ ہے۔ تزکیہ کامل ہی نے ان حضرات کو حمد فضائل کا مستحق بنادیا۔ آیت نے قرآن پڑھ کر سنایا، سمجھایا اور اس کی حکمتیں بیان فرمائیں۔ یہ تمام باتیں احادیث کے مطالعہ سے معلوم ہوتی ہیں۔ تو یہ احادیث ان فرغ کی رہنمائی کا ذریعہ بنیں۔ انا انزلنا علیہ الذکر یعنی ہمارے اس آیت سے مذکورہ، تفصیل کی طرف اشارہ ہو رہا ہے دوسری جگہ ہے ان علینا جمد و قرا۔ اس کی تفصیل بھی اسی کی جانب مشیر ہے سی وجہ سے امام اہل تہذیب کہتے ہیں کہ حقیقت میں تفسیر مراد اللہ کے بیان کا نام ہے۔ در خدا کی مراد کا علم بغیر وحی کو ہو نہیں سکتا۔ اس سے پہلے گیارہ قرن پر یہ نقد کفر۔ عرف اللہ کے رسول کی پیش کردہ باتیں تفسیر کہی جائیں گی۔ باقی رہیں عباد کی بیان کردہ چیزیں تو انھیں تاویل کہیں گے نہ کہ تفسیر۔ تفسیر جو قطعاً چیز ہے اس سے وہ عرف احادیث ہی کے ذریعہ ممکن ہو سکتی ہے جب یہ بات سمجھ میں آگئی کہ حدیث رسول قرآن کریم کی تفسیر اور بیان ہیں تو اب یہ معلوم کرنا چاہیے کہ علم حدیث کی حایت ہے ناجائز، ہر رسول کی تفصیل و ریاضت کرنا۔ بعض لوگوں کو شبہ ہوتا ہے کہ تفسیر سے حدیث کیونکر بڑھ سکتی ہے، حکم تفسیر کا موضوع کلام اللہ ہے جو کہ باری تعالیٰ کی صفت ہے غیر مخلوق اور قدیم ہے۔ اور حدیث کا موضوع آنحضرت کی ذات ہے جو مخلوق اور حادث ہے۔ باین وجہ تفسیر کو اشرف و افضل ہونا چاہیے حدیث؟ یہ سوال بجائے خود نہایت اہم معلوم ہوتا ہے۔ لیکن اس کا جواب مختصر مگر کتب طور پر یہ دیا جاتا ہے کہ ”حدیث“ چونکہ تفسیر حقیقی ہے اس لئے اس کی اشترطیت ظاہر و باہر ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ تعالیٰ اس شخص کے چہرے کو تروتازہ اور شگفتہ رکھے جس نے میری بات سنی اور اس کو محفوظ رکھا اور دوسروں تک پہنچایا۔

یہ حدیث بالکل صحیح ہے۔ اس کے اندر دعا کی گئی ہے، اور یہ دعا قیامت تک کے لئے ہو سکتی ہے۔ اس کا مصداق ولی ظاہر ہے کہ نہ نہیں غلام بنی ہو سکتے ہیں کیونکہ ان کا کام ہی ہمہ وقت یہ رہا ہے سمجھا رہا تھا دادا دادا۔ اس باب میں دوسری احادیث بھی وارد ہوئی ہیں نیز شرافت کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ آپؐ نے فرمایا، اے ولی ان میں بی یوم، القیامت اکثر ہم علی صلوٰۃ جو سب سے زیادہ بھرپور درود بھیجیے وہ قیامت کے دن مجھ سے سب سے زیادہ قریب ہوں گے۔ درود کی بڑی فضیلت ہے جہاں تک ہو سکے اس کی طرف زیادہ توجہ کرنی چاہیے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتے ہیں اِنَّ لَہٗ دَلٰلٰتٌ یُّعَلِّمُوْنَ ہٰی لِسٰی یٰ اَیُّہَا الدِّیْنُ اٰمَنُوْا صَلُّوْا عَلَیْہِ وَسَلِّمُوْا تَسْلِیْمًا۔ حضرت جبریل علیہ السلام کہتے ہیں مَنْ صَلَّی عَلَیْکَ مَرَّةً صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ عَشْرًا حَقِیْقَتٌ مِّنْ دُرِّ دُرِّ عِبَادَتِہِ ہے، درود میں عبادت کو محدثین کی جماعت جس کثرت اور پابندی کے ساتھ ادا کرتی ہے دوسرے لوگوں کو اس کی ترویج کم ہوتی ہے ہر حدیث میں کم از کم ایک مرتبہ لفظ صلوٰۃ ضرور آتا ہے اس سے مشتق بالحدیث بڑی کثرت سے درود بھیجتا ہے۔ ملا وہ اریں شرافت کی اور بھی وجہ یہاں کی جاتی ہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے علم پڑھنے پڑھانے اور طریقت میں کہاں حاصل کرتے کے بعد "عز میں شریعت" کا سفر کیا۔ درود ہاں جو رکعت ہوئے، انھیں حضرت موصوف نے اپنی کتاب "فیوض" میں جمع کیا ہے۔ اس میں ایک جگہ لکھتے ہیں، میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب متوجہ ہو تو میں نے دیکھا کہ آنحضرت کے قلب مبارک سے مشتق بالحدیث کے قلب تک ایک نہایت دوری دھاگہ باندھا ہے۔ شاہ صاحب دھیت فرماتے ہیں سے میری کتاب کے، کچھ اے تیرے لئے ضروری ہے کہ تو شغل بالحدیث رکھے تاکہ وہ دورانی دھاگہ تیرے ساتھ ہی قائم رہے۔ استعنا خواہ درس و تدریس کی صورت میں جو خود تصنیف و تالیف کی اور جو مطالعہ کی ہر حال اس کی طرف زیادہ سے زیادہ توجہ رکھنی چاہیے۔

کیفیات سے متعلق بحث مقصود ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں انھیں بڑا اجر دے گا کہ انھوں نے حفاظت کی۔
 خالق رض و سمانے قرآن کریم کی حفاظت کا ذمہ خود لے لیا ہے ذکر سے مراد صرف قرآن ہی
 یا تمام دیں؟ دونوں ہو سکتے ہیں یہ وعدہ تاکید کے ساتھ کیا گیا ہے کیونکہ جلد، اسید، استمراء پر
 دولت کرتا ہے میری نظر آتا اور ہم موطوءہ لقسیم کا استعمال کیا ہے بایں طور یہ جملہ میں طرح
 سے ہو کہ ہو گیا اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ”ذکر“ کی حفاظت کے لئے
 کافی مقام فرمایا ہے۔ اگر ذکر سے مراد صرف قرآن ہی لیا جائے تب بھی اس کی حفاظت
 اس کے معانی اور اس کی تفسیر کی حفاظت سے ہوگی ہم نے بیاں کیا تھا کہ جناب رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متین ذکر ہیں اور قرآن ذکر اور تفاسیر و معانی ذکر کا بیان ہیں اللہ تعالیٰ
 جیسے الفاظ قرآنی کا ہی لفظ ہے ایسی ہی معانی کا بھی محافظ ہے۔ ہذا حدیث کی حفاظت بھی
 اللہ تعالیٰ کے درم ہوئی

اور اگر ”ذکر“ سے مراد مطلق دین ہے، پھر تو حفاظت حدیث کی ذمہ داری اللہ تعالیٰ پر ظاہر
 ہے ہی۔ جناب دوسرے دیان کے کہ ال کی حفاظت خود ال دیان پر تھی اسلام کی حفاظت
 کا وعدہ خود جناب حق تعالیٰ نے فرمایا ہے بس کا مطلب یہ ہے کہ خداوند قدوس جیسے سبب
 پیدا کرتا رہے گا جن کے ذریعہ دین کو صحیح طور پر بالکل محفوظ رکھا جائے، تحریر تحریف
 سے، اطل کی خطرناک یورسوں سے، تو سب سے پہلے اس ”ذکر“ کی حفاظت کے لئے
 اللہ تعالیٰ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو منتخب فرمایا آپ پر قرآن، اس کی اور
 اس کی حفاظت کی صورتیں آپ کو بتائی گئیں۔ لا تحرف بہ سائنٹ سمجھ لیں اور ان پر
 سب سے زیادہ گئی ال سینا معہ و قرآن تم ان علیہا بیان۔ یہ طرح معانی کی تفہیم ہی آپ
 کے ذریعہ کرنی گئی۔ نبی حق صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن حکیم کو جس طرح اپنے سینہ مبارک میں
 محفوظ رکھا اسی طرح آپ نے قرآن حکیم کی کتابت کرائی اور یہ کرام رسول اللہ علیہم اجمعین
 کو دین نشیں کر دیا آپ کے عہد مبارک میں سیکڑوں حفاظ موجود تھے اور آپ کی موجودگی

ہی میں سورہ کے اندر آیات کی ترتیب ہو گئی تھی اسی وجہ اس ترتیب کو تو فیقی کہتے ہیں۔ قرآن مطبوعہ و صدور میں آپ ہی کے زمانہ میں محفوظ ہو گیا تھا کئی سو صحابی پر سے قرآن کے حامل تھے اور آدمی پورے کے تو اس قدر تھے کہ ان کا شمار بھی نہیں کیا جاسکتا۔ قرآن کی حقائق کے لئے مختلف ذریعہ استہماں کئے گئے نماز میں قرائت فرض قرار دی گئی، عہدوں اور دوسری ملکی ضرورتوں میں حافظ قرآن کو مقدم رکھا گیا۔ اور پھر قبروں میں اسے جودرجہ دیا گیا۔ "غزوہ اُحُد" اس کا شاہد ہے۔ نیز جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حافظ قرآن کے نہایت عظیم الشان اعلاظ میں مضامین بیان فرمائے ہیں اس کی تفصیل روایات میں مذکور ہے۔ آپ نے ایک جگہ ارشاد فرمایا نائشیں سہا میں کو مارین سے زیادہ اچھی در آتیں ہیں۔ حالانکہ اہل عرب کے نزدیک ایسی دشمنیاں اللہ اموں میں شمار ہوتی تھیں اس سے حفظ قرآن کی طرف ترغیب کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ ایک اور جگہ فرمایا گیا ہے جس نے قرآن سے ایک حرف پڑھا اس نے بلاشبہ دس نیکیاں کمائیں۔ "لا اقول" الم حرف بٹن حرف اول حرف دوم حرف۔

آج بعض اہل حق کہتے ہیں کہ بلاشبہ قرآن پڑھا عبث ہے بے سود ہے نہ کا یہ خیال بالکل غلط اور باطل ہے۔ ظاہر ہے کہ "الم" در دوسرے مقطعات کے معنی معلوم نہیں ہیں اس کے بارے میں بڑے بڑے اہل علم حضرات "اللہ علم بمرادہ" کہہ کر آگے بڑھ جاتے ہیں جب ایسے لفاظ کی بابت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نیکیوں کو فرماتے ہیں تو معلوم ہوا کہ معنی کا سمجھنا حصولِ توبہ کے لئے ضروری نہیں۔ صحابہ کے قلوب میں یقین کامل ہو چکی وجہ سے قرآن کی انتہائی عظمت تھی، وقعت تھی۔ ان کا تقویٰ بالا تر تھا۔ اللہ کے رسول کی ان باتوں کو سنکر وہ سراپا ملوس اور حسانت، فراموش انسان قرآن کی طرف بہت زیادہ متوجہ ہوئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ حافظ قرآن سے بعد حساب رستاد فرمائے گا اقرأ و رقی و رن کا کنت ترسی فی الدنیا نان من اللہ حد آخر آیت تقرأ

اؤلما قال علیہ السلام۔ جاننے قرآن کی شفاعت اس کے مہربان کے دس مستحقین میں سے ایک ہے۔
مقبول ہوگی اس ترغیبی روایات کو دیکھ کر ہم صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی رغبت
اسی ان قرآن کا پوری طرح ادا نہ کر سکتے

مقطعات سے متعلق ایک بحث | جس لوگوں کا حیاں یہ ہے کہ "مقطعات" کا علم کرنے
اللہ تعالیٰ کے اور کسی کو نہیں، ان کے نزدیک اس سے متعلق مقصود ہے کیونکہ تکلیف
کے معنی، صابری الکلفہ کے ہیں کلفت کبھی کام کرنے سے ہوتی ہے اور کبھی کام نہ کرنے
سے کسی طرح انصاف کو حاصل کرنے سے کلفت ہوتی ہے۔ اور بعضوں کو ضروری شوق
کی وجہ سے علم کے حاصل نہ کر سکتے ایسے لوگوں کو یہ طلب میں پڑنے سے یہ کہہ کر روک دیا جاتا ہے
کہ آگے نہ بڑھو اس کی تحقیق مست کرو۔۔۔ دیکھ کے اندر ایسے بھی توفیق نصرت موجود ہیں جو
فرمان میں اگر حجت میں مطالعہ کے لئے ہیں کتابیں دستیاب نہ ہوں تو۔۔۔ وہ جنت در
حقیقت ہمارے لئے جنہم نشان بن جائیگی ایسے لوگوں کو علمی تحقیقات سے روکن اصل میں
اس کا مقصد ہے کلفت نہ بدتوق لوگوں کے جو علم سے کوسوں دور بھاگتے ہیں، اگر یہ
کرتے ہیں ہمیں تمہیں علم کا حکم کیا گیا۔ دیکھیں فی قلوبہم رت یتبعون ماتت بہ منہ، متعا
اعتقہ و اعتقاد یاد رکھو۔

حضرت جبریل علیہ السلام ۷۲ ہجرت مقطعات سے واقف تھے یا نہیں؟ اگر جواب نفی میں
ہے تب بھی کوئی استحضار نہیں۔ کیونکہ اس کی پوری کتاب میں اس کی کوئی سی بھی نہیں سس
سے کوئی حجت ملے ہو وہیں بھی کہ تو یہ بات وہ اس صاحب اللہ تکفرت علی اللہ علیہ وسلم
فی حدیث میں یہ یہ ہوا ہو رہا ہے، اس میں کیا ہے؟ اگر کسی شخص نے ہا جس کا یہاں
سب احکامات میں بعد اسلام رکھون فی علم میں سے ہیں، اور نیز جناب رسول اللہ
سے یہ وہ علم وہی مقطعات کا علم تھا جیسا پچھلے میں کہہ دیا۔ وہ یہاں اس لئے سس
تفسیر نہیں ہے۔ اور نہ ہی طولانی ہیں اس قدر عجیب، اور یہ ہم کہ ہماری ہم، اس لئے بعض

طور پر ہر جس کو کہتے ہیں کہ حروف مقطعات کا ایک نام ہے، درہر ایک دو کی حقیقت ہے اس کے اندر مختلف، نرات میں مثلاً سیم کی حقیقت موسیٰ علیہ السلام کی نبوت سے مشابہ ہے وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ ان کے جمع کرنے سے ایک غلطی، شر و نما ہوتا ہے جیسے مختلف دو، اؤل کی آمیزش سے ایک خاص اثر پیدا ہوتا ہے۔ اسی کو ایتیمیا و سیمیا کہا جاتا ہے۔ یہ علم حروف ہے۔ مگر اس کا سمجھنا بہت مشکل ہے۔ آپ دیکھتے ہیں کہ بخاری والے کو چند حروف لکھ کر دیدے جاتے ہیں اور ان سے افادہ ہو جاتا ہے۔ تھیک اس طرح جیسے چند دو اؤل کو ملا کر استعمال کرانے سے فائدہ ہوتا ہے

ایتیمیا و سیمیا و کیمیا کس دو، ند جز بساط اولیا

عود الی المطالب | ہاں تو حق تعالیٰ نے ”ذکر“ کی حفاظت کا وعدہ فرمایا ہے۔ اور سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے آپ سے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے محافظت کرائی حضور علیہ السلام نے خود قرآن کا دور جبرئیل علیہ السلام سے چوبیس مرتبہ کہا۔ لوگوں کو حفظ کی طرف زیادہ سے زیادہ شوق دلایا، قرآن کو لکھو یا گھیا۔ اس طرح سینے اور سینے درلوں میں، اس کی حفاظت کا اہتمام کتب ہو گیا۔ آپ کے بختین کے قلب پر القاء ہوا اور پھر اس کے بعد زید ابن ثابت اور دوسرے علمیں مقدار عظیم المرتبت صیہ کے درجہ قرآن کو جمع کر دیا گیا۔ بوکر صدیق کے دور میں جنگ یمامہ ہوئی جس میں بہت سے حفاظ شہید ہو گئے تو اب حیاں پیدا ہوا کہ اگر حفاظ یونہی شہید ہوتے رہے تو ہمیں ما قبل مولائی نقصان پہنچے گا، چنانچہ کاغذ کے پرچوں، دست اور بکریوں کے تالوں کی ہڈیوں، درخت کے پتوں اور جانوروں کے سینوں سے قرآن مکیم کو کتابی صورت میں جمع کیا گیا حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ قرآن شریف کے بارے میں سب سے زیادہ اہم حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو ملے گا، کیونکہ آپ ہی وہ پہلے شخص ہیں جس نے قرآن کو کتابی صورت دی، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور میں جمع شدہ قرآن کو باقاعدہ صحاح ترتیب دیا گیا اور ایک مفت بھی عتب قریش پر جمع کیا گیا، اور سات سو تیار کر کر

اسلامی مالک میں بھی گئے تاکہ اس کے مطابق قرآن کی اطا کرائی جائے، اس طرح قرآن کی حلت مکمل ہو گئی۔ حضرت عثمانؓ کی وفات کے بعد لوگوں کی توجہ جمع حدیث کی طرف مبذول ہوئی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں حدیث کی جانب عام طور پر کافی میدان تھا، لیکن آپؐ میں نہ ہاک سے روکتے تھے، منع کرتے تھے، مسلم کی روایت ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کثرت حدیث سے روکا، اس خوف سے کہ کہیں غلط بالقرآن نہ ہو جائے۔ دوسری طرف عبداللہ بن عمرو بن العاص کو لکھنے کی اجازت مرحمت فرمائی۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص کے پاس حدیث کا سب سے زیادہ ذخیرہ موجود تھا، حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں تمام لوگوں سے زیادہ حدیث کا مالک ہوں، سوئے عبداللہ بن عمرو بن العاص کے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایتیں پانچہرہ تین سو پچھتر ہیں، اس سے زیادہ روایتیں، اور وہ سے نہیں ملتیں۔ عبداللہ بن عمرو بن العاص کے مشفق مشہور ہے کہ یہ روایات کم کرتے تھے، فقہ زیادہ، مومنوں پر تصوف کا انتہائی غلبہ تھا آپ کے واسطے محترم نے ایک ڈرے گھرا لے میں آپ کی شادی کر دی، ابتدائے جوانی میں۔

کچھ عرصہ گزر جانے کے بعد عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے دہن سے عبداللہ کے بارے میں یافت کیا کہ اس کا معاملہ کیا رہتا ہے، وہیں نے جواب دیا نعم الرجل عبد اللہ لا اتمہ یطفرات، حضرت عمرو رضی اللہ عنہ کو یہ سنکر عذر درجہ خال ہوا، لیکن ہوں نے جب عبداللہ سے معلوم کیا تو عبد اللہ نے کہا میرے پاس تشارفت کہاں ہے، میں روز روز کہتا ہوں، رات میں قرآن پڑھتا ہوں، حضرت عمروؓ نے جواب دیا، سوئے صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں بیٹے کی شہادت کی آنحضورؐ سے عبداللہ کو بلایا اور پوچھا کہ اس سے ایسا کر دایک پہننے میں تیں دن۔ دوسرے رکھو اور چالیس یوم میں ایک قرآن ختم کر دو۔

یہ سنکر جب عبد اللہ یکتیہ فطما ہوئے گئے تو آنحضور علیہ السلام نے روزہ تملطف صوم وود حد صوم ایک روزے، قطع کے ساتھ اور سات روز میں قرآن ختم کرے کی اجازت

مطافراتی۔ ہر حال حضرت عبداللہ پر چونکہ زہد کا خلیہ تھا اس لئے ہر شب میں ایک منزل سے کم نہ پڑھتے تھے، اخیر عمر میں حفظ و تلاوت کے کم ہو جانے کے باعث بے انتہا فسوس کرتے تھے کہ کاش میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رخصت قبول کریتا!

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں کتابت حدیث شروع تو ہو گئی تھی مگر خال خال مثلاً حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے پاس جو صحیفہ تھا اس میں روایت اور اوشوں کے حساب سے متعلق احکام کم کتابت تھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حدیث کے لکھنے کا ارادہ کیا لیکن بذریعہ استخارہ تائید باری

ست ملی ماں نہ دیکھ کر ارادہ ترک کر دیا، کتابت حدیث کا مسئلہ اول اور صحابہ میں مختلف فیہ تھا بعض لوگ حدیث کہتے تھے در بعض منع کرتے تھے لیکن دور اخیر میں اتفاق رائے سے حدیث کی کتابت کا فیصلہ ہو گیا، مگر غیر مرتب طریقہ پر یعنی اس میں تدریس و ترتیب ملحوظ نہ تھی بعد میں متعدد زمانہ کے ساتھ ساتھ اس کی طرف توجہ اور رغبت ہوتی گئی خصوصاً جبکہ روافض و

خوارج اور معتزلہ وغیرہ کے حبیب فتنے سراپا ہونے لگے۔ اس وقت اس کی ضرورت زیادہ محسوس ہوئی سلسلہ میں حضرت عمر ابن عبدالعزیز مسند خلافت پر بسن ہوئے تو آپ نے اپنی تمام فکر و میں حکم، تذکرہ یا اگر احادیث لکھی جائیں، روایتوں کو مدون کیا جائے، مجامع میں کثرت سے پڑھی جائیں، اللہ کے نیک بندے اس کا ذخیرہ کے لئے حمد تن آمادہ ہو گئے، اس سلسلہ کی سب سے پہلی کڑی محمد بن شہاب زہری ہیں جنہوں نے اس کام کو شروع کیا بعضوں نے کہا کہ سب سے پہلے عمر ابن عبدالعزیزؒ کے حکم کی تعمیل کرے دے محمد ابن بکر ابن حرم ہیں ہر حال اس وقت سے جمع کا کام شروع ہوا۔

عمر بن عبدالعزیز کی حکومت نہایت پرامن، بہایت پرسکون اور نہایت امنیت بخش رہی ہے آپ نے اپنے ملک کی گلی گلی اور کوپے کوپے کو عدل و انصاف سے بھر دیا تھا، جس کے نتیجے میں حق سچائی کی وہ بے کنار رحمتیں نازل ہوئیں جن کا نظارہ آسمان کی آنکھ نے عمر ابن عبدالعزیزؒ کے بعد آج تک نہیں کیا، قصاب کہتے ہیں میں نے عمر بن عبدالعزیزؒ کے دور خلافت میں بکریوں اور بھڑیوں کو

ایک ساتھ چرتے ہوئے دیکھا ہے، میں نے کہا سبحان اللہ عجیب بات ہے یہ سکر چر دیا بولا جب سراسر اصلاح پر ہوتا ہے تو جسم کو کوئی نقصان نہیں پہنچتا۔ عمر ابن عبد العزیز کے صاحبزادے کہتے ہیں کہ مجھ سے ابو جعفر منصور نے دریافت کیا کہ جس وقت تمہارے وہ غلیظہ ہوئے تو کیا مدنی تھی؟ میں نے کہا چاہیے ہر مینا، انہوں نے پوچھا، درانتقال کے وقت؟ میں نے جواب دیا چار سو دینار، اور اگر آپ اور زندہ رہتے تو اس میں بھی کمی کر دیتے، بعض محال نے حضرت عمر بن عبد العزیز کی خدمت میں خط لکھا کہ ہمارے شہر بیت خراب ہو رہے ہیں، اگر آنجناب حکم فرمائیں تو ہم کچھ ماں طیفہ کیسے ان کی تعمیر کرا دیں، طبرہے عمر بن عبد العزیز نے اس کا کیا جواب دیا؟ غور سے سنئے!

آپ نے لکھا جس وقت تم میرا یہ خط پڑھو تو ان مشہوروں کے قطعے عدل سے بتا دو اور ان کے راستے ظلم سے صاف کر دو، بس یہی سُن کی حرمت ہے، السلام، پھر اس شدہ حکمت آیات جمع کی جاتی رہیں، لیکن مسئلہ کے گزرنے کے بعد جمع کر دہ روایات میں ترتیب کا لحاظ بھی کیا جائے لگا۔ اول اول کیف، بالافتق جمع کا، تمام ہوتا تھا ترتیب طوطا طوطا طوطی جیسے موطا امام مالک مصنف عبد الرزق کتاب المغازی ابن اسحاق،

تو معلوم ہوا کہ حدیث کے تین دور ہوئے ایک دور سند سے سند تک جس میں حدیثیں جمع کی گئیں دوسرا دور سند سے سند تک جس میں ترتیب کا لحاظ کیا گیا اب تک صوبہ تابعین کے اقوال اور دوسرے علماء کے فتاویٰ اس کے اندر مخلوط تھے، موصوع کی کوئی خصوصیت نہ تھی، موطا امام مالک، اس کی بہترین نظیر ہے، تیسرا دور سند سے سند کا ہے جس میں یہ خیال پیدا ہوا کہ موقوفہ موقوفہ روایات پر کہ خط ملط ہیں، اس لئے ایسی تصانیف ضروری ہیں کہ جس میں صرف مساب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال، دعائیں، موقوفات کو جمع کیا جائے، اس کا احساس سب سے زیادہ امام بخاریؒ کو ہوا، چنانچہ انہوں نے تہذیب کامل کا عزم معتم کر لیا، اور سو سال کے عرصہ میں یہ کتاب جو آپ لوگوں کے سامنے ہے

مچھلاکھ احادیث کا پھر ترا تیار کر دی۔

امام بخاریؒ اس سلسلہ میں پیدا ہوئے۔ آپ کی پیدائش لعقہ صدق سے دنات نور سے اور عرقہ حید سے

ملتی ہے۔ ۵

سبلاوہ صدق و مدہ عمرہ + فیہا حمید و اعقضا فی نور

ان کا نام محمد والد کا اسمعیل اور دادا کا نام، براہیم ہے اور پردادا کا نام مغیرہ۔ مغیرہ ہی سب سے پہلے اپنے خاندان میں مشرف اسلام ہوئے، دراصل اس سے اوپر کے تمام لوگ بزرگ و بزرگوار ہی تھے۔ امام بخاریؒ جتنی کہلاتے ہیں وجہ یہ ہے کہ اس کے پردادا یعنی مغیرہ میاب جلی و ابی محار کے ہاتھ پر مسلمان ہوئے تھے اس وقت اس نسبت کو بڑی ہمت حاصل تھی جس دوران میں امام بخاریؒ پیدا ہوئے، بخارا علوم کا مرکز سمجھا جاتا تھا پچیس ہی کے زمانہ میں بخاریؒ کی دونوں آنکھیں جاتی رہیں تاہم ہو گئے، صفی لوگوں نے انھیں پیدا کئی آنکھوں سے معدوم بتایا ہے، ان کی والدہ ٹری سیک عابدہ زاہرہ تھیں بخاریؒ کی آنکھیں چلنے جلنے سے انھیں سخت انوس تھا پھر وردیں اور گڑا گڑا گڑا کر بارگاہ ایزدی میں دعا، گنیں چنا چکا، ایک مرتبہ جواب میں دیکھا کہ حضرت عبدالبرہیم علیہ السلام بخاریؒ کے بھیر ہوئی بشارت دے رہے ہیں، مسح، شکر دیکھا تو بخاریؒ کی دونوں آنکھیں منور ہوئیں امام ترمذیؒ بھی مابینا ہوئے، مگر خیر عمر میں کثرت بکا کی وجہ سے بخاریؒ کی طبیعت میں پچیس ہی سر دکادت اور تیزی تھی۔ دس سال کی عمر میں جب مکتب سے فارغ ہوئے تو ان کے قلب میں حدیث حاصل کر کے کابلے پایاں جزبہ پیدا ہوا یہاں تک کہ بعد وقت اسی دشمن میں رہتے، درجہاں کوئی حدیث ملتی اسے فوراً یاد کر لیتے، داخلی نام کے ایک بڑے عالم ان کے کند میں رہتے تھے بخاریؒ نے دس سال کی عمر میں ان کے درس میں جانا شروع کر دیا داخلی کے دوسرے تمام شاگرد قلم دوات اور کاغذ لیکر درسگاہ میں حاضر ہوتے تھے لیکن بخاریؒ کے ہمراہ ان چیزوں میں سے ایک بھی نہ ہوتی تھی، مبعوم ان کی طرف طنز کی نظر سے دیکھتے تھے، ان کا مزاق اڑاتے تھے عابد ابن سمیع جو ان کے باطن قریب تھے، کہتے ہیں کہ سورہ دن تک ہلوگ بخاریؒ کے ساتھ

یہی معاملہ کرتے رہے، کہ تم بھی کیا آدمی ہو ایسے ہی کر بیٹھ جاتے ہو بھلا یہ سے بیٹھے رہے سے کیا فائدہ؟ جو محوہ اپنا وقت بھی ضائع کرتے ہو! بخاریؒ نے یہ سن کر متانت سے کہا، چھاپنا سولہ یوم کے عرصہ میں آپ لوگوں نے کتنی حدیثیں لکھی ہیں، ہم سے کہا پانچ ہزار بخاری سے لے چھاپنی اپنی کا پیسا اٹھاؤ، ورنہ سوچو بخاریؒ نے پانچ کی بجائے ہزار حدیثیں ربانی مستند الیں۔ یہ دیکھ کر ہم ششدر رہ گئے۔ در اس قدر بھیج کہ ہمارے میں سے ہر ایک سے کچھ لکھنے کے جملے پر مسودہ کی اصلاح کی، اور ہمیشہ کرتے رہے۔ بخاریؒ کی کیا رہ برس کی عمر بہ داخل استاد بڑھ رہے تھے۔ مدتنا سحیان عن ابی ابراہیم اسفندی بخاریؒ برجستہ بولتے ہیں آپ نے غلط فرمایا ہے جو ابراہیمؒ کی روایت براہیمؒ مکن سے نہیں ہے۔ داخلی کو یہ بات اگوار گزری، گئے بخاریؒ کو ڈانٹتے سین بعد میں متنبہ ہوا، انہوں نے گئے درایا مجھ دیکھ تو واقعی اپنی علمی معلوم ہوئی داخلی نے بخاریؒ کو قریب بلایا اور کہا اچھا بتاؤ صحیح بات کیا ہے، بخاریؒ نے جواب دیا صحیح یہ ہے عن ابراہیمؒ عن مدی عن براہیمؒ، داخلی متحیر رہ گئے۔

امام بخاریؒ نے سو سال کی عمر میں تمام کتب مشہورہ اور اسناد بخاریؒ کی تمام روایات کو حلقہ کر لیا۔ علامہ رحمہ اللہ بھی بہت سی کتابیں ذہن نشین کر ڈالیں۔ سولہ سو سال بخاریؒ اپنے بھائی احمد اور والدہ کی معیت میں حج بیت اللہ کے لئے تشریف لے گئے۔ حج سے فراغت کے بعد آپ کی والدہ اور بھائی واپس آ گئے لیکن بخاریؒ مرید علم حاصل کرنے کی عرصہ سے ہیں مقیم رہتے مدینہ ستام و دیگر دوسری جگہوں میں جہاں جہاں علم فراہم ہوئے کا خیال ہوا وہیں وہیں پہنچے درحقیقت تک علم حاصل کیا۔ اس کے بعد آپ نے تصنیف کا سلسلہ جاری کیا۔ معاہدہ و تالیف رضوان اللہ علیہم اجمعین کے مضامین پر ایک بہایت عمدہ کتاب لکھی اس سے آپ کی بڑی شہرت ہوئی۔ اس زمانہ میں آپ مکہ سے واپسی پر بعد وقت شریف لے گئے واپس آئے۔ لوگوں نے آپ کا مشاغل استقبال کیا، یہ بات دلوں کے ممانیرت گراں گزری اور۔۔۔ عمدہ استاد و بزرگوار میں خاص طور پر ہوتا ہے پوری طرح انجریا بخاریؒ رحمہ اللہ

جب ایک بھرے مجمع میں تشریف لائے تو سوچی ہوئی اسکیم کے تحت اس ماحول نے اس
 دس حدیثیں متن و سند میں تبدیلی کے ساتھ پیش کیں بخاریؒ نے کہا ”لا اعرف“ مجمع میں جو
 پڑھے لکھے اور سنجیدہ لوگ تھے وہ سمجھ گئے کہ بخاریؒ حقیقت سے ہم آستانا ہیں، مگر مجال نے
 انہیں ناواقف گردانا۔ لیکن بعد میں جب بخاریؒ نے ایک ایک حدیث کی تصحیح فرمائی تو سب
 پر بخاریؒ کا مقام واضح ہو گیا اور ہر ایک کو آپ کی عظیم اہمیت کا پورا تسلیم کرنا پڑا۔
 مرتبہ بخاری کے شاگرد ہیں کہتے ہیں کہ اسناد محترم نے فرمایا ”احفظاۃ آلف حدیث صحیح
 راۃ آلف غیر صحیح“

اس کتاب کے اندر رسالت منورہ و سرچشمہ حدیثیں ہیں، ان میں مکررات بھی شامل ہیں، چونکہ ایک
 حدیث سے مختلف مضامین ثابت ہوتے ہیں اس لئے اسے مکرر لایا گیا ہے یہ مکرر باعتبارِ ظاہر
 کے ہے ویسے درحقیقت یہ تکرار نہیں۔ خود بخاریؒ کہتے ہیں کہ ”میرا مقصد مکررات سے بچنا ہے۔“
بخاری کی وجہ تصنیف | مصنفؒ نے اس کتاب کی تصنیف کیوں کی؟ اس کے متعلق
 متعدد باتیں کہی جاتی ہیں، بعضوں نے کہا ہے کہ یکروز بخاری اسحاق بن راہویہ کے درس
 میں بیٹھے ہوئے تھے کسی نے کہا کہ اے ابراہیمؒ! تم نے علم ہم عمر کو نہیں اس لئے ایسی
 کتاب ہونی چاہیے جس میں حدیث صحاح کو جمع کیا جائے اور بعضوں نے کہا کہ بخاریؒ نے
 ایک مرتبہ خواب دیکھا کہ میں جناب ہی کرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بالکل قرین ہوں اور آپ سے
 نکھیاں اڑا رہا ہوں، کسی بڑے عالم سے اس خواب کی تعبیر دریافت کی، تو انہوں نے بتایا
 کہ تم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سب سے کدب کی نسبت دور کر دو گے۔

بخاری کی تصنیف کی بابت بعض لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ بخاریؒ نے خواب میں دیکھا کہ حشر قائم
 ہے، جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لارہے ہیں، بہت سے لوگ آپ کے
 پیچھے پیچھے چل رہے ہیں، ان میں ان میں بھی شامل ہوں اور دوسروں کے برخلاف آپ کے
 قدموں کے نشانات پر پاؤں رکھ رہا ہوں، چنانچہ اس خواب کی تعبیر کے طور پر امام بخاریؒ

نے یہ کتاب تصنیف فرمائی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اس الدین عند مرقا لئال
 و حال اس ابنہ فارسی اس حدیث کا مصداق سب سے پہلے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں اور پھر
 امام قاریؒ اور پھر حواصیبؒ اہل طریقت میں بڑے درجہ کے آدمی ہیں مثلاً عہد نقاد صاحب
 جیلانی کے سلسلہ میں ان کا نام آتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک مرتبہ و آخر میں مسہد لیا
 یحییٰ اہم کے بارے میں سوال کیا گیا کہ اس سے کون لوگ مراد ہیں، آپؐ نے فرمایا یا رجل من
 ابنہ فارسی۔ پھر حال یہ روایتیں صحیح و قد یہ ہیں امام بخاریؒ بھی اس کے مصداق ہیں۔

بخاریؒ کو دستہ بندی نے ایسے حیرت انگیز کمالات عطا فرمائے کہ وہ ہمیں بھی سے علم حدیث کا مرکز
 بن گئے، غالباً سفیان بن عیینہ یا اسحاق بن راہویہ کا رد ہے کہ ایک مجلس میں ذکر آیا عن
 العطاء لکھا جانی اسحاق نے امام بخاریؒ سے یہ بیجا ای شی کیا ارادہ کیا کہی رہا
 یمن میں ایک گاؤں ہے وہاں ایک مہی بی کو سموت معاریہ نے بھیجا تھا عطیہ نے وہاں جا کر
 دو حدیثیں اس سے سنی ہیں۔ یہ سکر تمام مہریں مجلس بڑے منتخب ہوئے تھے جو لوگ حدیث
 کا اسکا کر رہے ہیں وہ یہ سمجھتے ہیں کہ ہمارے جیسا جو ہے کا وہ غلط آں لوگوں کا بھی ہو گا۔ بخاریؒ
 کا معیار اہل علم اسے یہ و تعدد گزشتہ پانچ تمام باتیں سے بخاریؒ کے معاملہ کی انتہائی قوت
 کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

بخاریؒ میں ترجمہ بہ طور دعادی کئے ہیں اور بعد کی روایات دلائل کے مرتبہ میں۔
 ترجمہ بہ بخاریؒ کے ہر میں طوط در کتب طوط ادا کرنے کے ہیں اور کچھ ترجمہ انکھور
 صلی اللہ علیہ وسلم کی قدر و اقدار کے بعد ہیں انحراب المنہر لکھ ہیں مصنفؒ بہ حدیث کے پکھنے
 سے بیٹے نقل کرنا اور در کتب غماز پڑھنا طوطی سمجھتے تھے حضرت مصنفؒ نے نوے
 ہزار طوطا کو اس کتاب کی تعلیم راہ راست دی ہے امام بخاریؒ نے فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے
 آپؐ کو کسی نہ بھوٹا نہیں پایا۔ غرض کہ یہی ہے، علیؑ میں یہی ہے یہ سکر بہ روایت ہمارے
 ہر تہہ

امام احمد کہتے ہیں خواتین کی زمین نے چار شخص سیدائے میں جس کی نظیر ہیں بخاری، مسلم، ترمذی، ابوداؤد، نسائی، بخاری کے سابق حقیقت یہ ہے کہ ہمارے حافظ بیان سے باہر ہیں۔ دوسرے میں علم حضرات کی طرح بخاری کو بھی سبب خطروں سے گذرنا پڑا ہے، طرح طرح کے فتنے پیش آئے ہیں خالد بن احمد واصلی اور لئی بخاری نے امام موسیٰ سے کہا کہ ہمارے خواہش ہے کہ آپ ہمارے مکان پر تشریف لا کر اپنی جامع اور کتاب بتا دیجئے ہمارے بچوں کو پڑھایا کریں۔ (ایک روایت میں ہے کہ خالد خود سنا چاہتا تھا، بخاری نے جواب دیا "تمہارے مکان پر حاضر ہو کر پڑھانا مجھے منظور نہیں میں میں علم کی توہین ہے،" خالد نے کہا "پھر خود ہمارے بچے آپ کے مکان پر آیا کریں گے۔ لیکن — اس شرط پر کہ اس، متاد میں دوسرے طالب علم نہیں آسکتے، میری غیرت گوارا نہیں کرتی کہ میرے بچے جیسے طبقہ کے بچوں کی ساتھ بیٹھ کر پڑھیں بخاری کے پس نظر جو نکمہ بڑے، درجہ چھوٹے کا کوئی امتیاز نہیں تھا، اس لئے خالد کی یہ بات بھی رد کر دی گئی۔ خدا سے اب برداشت نہ ہو سکا، برہم ہو گیا، یہاں تک کہ اس نے بخاری کے خلاف نہایت گہرے سازشیں شروع کیں۔ وہ قانون کی زد میں لا کر، ام بخاری کو سخت مزاح دینا چاہتا تھا، بچے وہاں کے مریضوں میں ابلی درندہ اور دوسرے خود فرود شعلہ مارنے میں یہ تو شش بھی پوری کر دی چند سکوتوں در کچھ عہدوں کے عوض، ان لوگوں نے بخاری کی سرسٹانے، عزت، فضاں کئے، اور پھر ان کو تحریکی شکل میں لا کر خاندان کے ربیر پیش کیا اور کہا کہ بخاری مبتدع ہو گئے، قتال ہو گئے، گمراہ ہو گئے، ان کو جلد زہلہ سہرے باہر نکال دیا جائے، خالد اپنی کامیابی پر بہت خوش ہوا، وہ امام کو جلا وطن کر دیا، ام بخاری کی نیشاپور تشریف لے گئے، مگر وہاں کے وہی نے بھی عداوت سرزد کر دی، سخر کار بخاری نے تہتیک کی راہ لی (یہ سمرقند کے قریب ایک گاؤں تھا) جلا وطنی سے آپ کو بڑی تکلیف پہنچی، آپ سے دعا کی یا اللہ میں فتنوں سے ننگ آگیا ہوں، مجھے نجات دیجئے، اس کے ایک ماہ بعد ۵۵ھ اور عید، بظفر کی تسبیح میں آپ کی دنات ہو گئی جس وقت، امام بخاری کو دنات یا گیا تو ایک عجیب قسم کی خودستہ روزمین

سے نکلی اور قبر کی تمام مٹی میں مل گئی، اور وہ مٹی مستقل شفا کا کام انجام دینے لگی، ضرورت مند
اُنھا اٹھا کر یہاں لے گئے، بارہ تیرہ مرتبہ قبر بعد کی گئی، بعد ذلک ایک بزرگ کی دعا پر وہ خوشبو
ختم ہو گئی۔

جواب ہم نشیں و رمن شرک و دگر نہ من بہا خاکم کہ ہستم!

بخاریؒ کی وفات کے کچھ ہی عرصہ بعد بخارا میں محنت فتنے جاگ اُٹھے، حتیٰ کہ خلیفہ ہر کردار کو گرفتار
کریں گے، اور کالامتہ کر کے گدھے پر بیٹھا کر شہر گشت کے بعد فیض کے حضور میں پیش کیا گیا
و دوسرے وہ تمام علماء بھی جن کی ناپاک سازش سے بخاریؒ کے ساتھ جلا وطنی کا معاملہ کیا
گیا تھا، مصائب میں بڑی طرح ٹبٹلا ہوئے، اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ”من اذنی لی و لیق
نقد اذ متبالیوب“ پورا ہو کر باوجود امدادِ موسیٰ کہتے ہیں کہ میں نے خواب میں دیکھ کر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم قیام فرمائیں میں نے ادب سے سلام کیا اور عمرات سے دریافت کیا آپ
یہاں کیسے بہ فرمایا، ”سطر محمد ابن اسمعیل“ بعد میں معلوم ہو کہ ٹھیک ٹھیں ساعتوں میں امام کی
رحمۃ اللہ علیہ کا انتقال ہوا، تاہم کثرت کو مقہرہ کی تکمیل مقصود تھی اس لئے امام ابو سعید

۱۰۱ مالک ۱۰۱ م شافعی ۱۱۱ م میں دطیرہ جیسے متعین کو پیدا فرمایا، اس مخلص حضرت
سے احادیث سے مسائل کے استخراج میں، محدود کو مشائخ عرب کیں، امام ابو حنیفہؒ میں
۱۰۱ مالک ۱۰۱ م شافعی ۱۱۱ م میں پیدا ہوئے، امام احمد بن حنبل کی پیدائش
امام شافعیؒ سے بعد کی ہے، تاسعین کا دور ختم ہونے سے پہلے پہلے جینی مشائخ سے قبل
تمام ائمہ کی فقہیں رتبہ ہو چکی تھیں، مگر شہدہ تک صحت پر مسلک معمول یہ رہ گئے۔
حضرات صحابہؓ سے بھی بعض نے فقہ کی طرف کافی توجہ کی، اس مسودہ کا نسخہ صاف یہ
اس ثابت رمواں اللہ تعالیٰ عظیم امین کے اسمائے گرامی اس سلسلہ میں خاص طور پر
سے علمائے ہیں حضرت عمرؓ میں مسودہ کو ہل کو نہ کی تعلیم کے سے کو ذہب اور دریا سے
۱۰۱ م میں اس مسودہ کی فقہ کا زیادہ فتنہ تھا، لیکن میں نے اپنے اہل حق و باطل کو

ترجیح دی۔

ابن مسعودؓ یا پچیس مسلمان ہیں، اس وقت سے ہمیشہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں رہے۔ اسی سے زیادہ سورتیں نھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یاد واسطہ پڑھی ہیں جنھوں نے فرماتے تھے اگر کوئی قرآن منزن پڑھتا ہے تو چاہیے کہ اس مسودے سے پڑھے: ایک مجلس میں آپؐ نے فرمایا جس بات کو ابن مسودہؓ امت کے لئے پسند کریں وہ مجھے بھی پسند ہے: دراصل حضرت عبداللہ ابن مسودہؓ کا فقہ غلط ہے اربعہ کے بعد سب سے بڑھ کر ہے فردن تر ہے۔ ابن مسودہؓ کے دوست گرد ہیں اسود اور علقمہ پھر ان کے شاگرد ابراہیم نخعی ہیں اور ابراہیم نخعی کے شاگرد حماد ابن ابی سلیمان ہیں، حماد ابن ابی سلیمان کے شاگرد ابو حنیفہ ہیں، فقہ حنفی کی بنیاد چار افراد پر قائم ہے ابن مسودہؓ عمر عائشہ علی رضی اللہ عنہم کہا جاتا ہے کہ فقہ کو بویا ابن مسودہؓ نے سیراب کیا اسود اور علقمہ نے، در کاٹا ابراہیم نے سے پیسا حماد نے، گوندھا ابو حنیفہ نے، اور پکایا امام محمد بن الحسن نے اور۔۔۔ بعد کے تمام لوگ متنازل فرما رہے ہیں۔

فقہ کی تکمیل کے بعد اللہ تعالیٰ نے، حدیث کا انتظام کر یا یعنی احادیث رسول کو چھانٹ چھا کر لکھ کیا گیا، اس کے لئے محدثین حدیث سے متعلق گذری ہوئی تفصیل کافی ہے۔ اگرچہ محدثین حدیث حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے ہی سے شروع ہو چکی تھی، لیکن زیادہ تر توجہ روایت کی حیثیت سے نہ تھی، بلکہ روایت کے اعتبار سے تھی، اور باقاعدہ سند و متن سے متعلق توجہ مسئلہ کے بعد سے شروع ہوئی اور یہ سلسلہ مستند کے کچھ بعد تک بڑے اعلیٰ پیمانے پر جاری رہا۔

امام بخاریؒ نے روایت حدیث پر زیادہ کام کیا سند و متن سے متعلق بخاریؒ نے نہایت عمدہ اور مفید مباحث بیان کئے ہیں، امام بخاریؒ رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کی طرف بھی کافی توجہ مبذول فرمائی ہے مگر کتاب میں اکثر توجہ روایت کی طرف ہے۔ امام مسلمؒ روایت

کی طرف توجہ امام بخاری سے کم کرتے ہیں بخاری نے سولہ سال کی مدت صرف روایات ہی میں خرچ نہیں کی، بلکہ مستنبط مسائل میں بھی کافی وقت لگایا ہے یہی وجہ ہے کہ بخاری میں تراجم، ابواب سب سے زیادہ سخت اور مشکل ہیں تاہم ابواب پر مستقل کتابیں تصنیف کی گئی ہیں سترا ح حدیث سے بہت سی جہد اس میں ٹھکر بھی گئی آئی ہے، اسی باعث یہاں تراجم ابواب سے زیادہ بحث کی جاتی ہے، اور ترمذی میں فقہی مسائل پر زیادہ زور ہوتا ہے کیونکہ صاحب ترمذی نے اس کی جانب بڑی توجہ کی ہے، تراجم ابواب سے قوت اجتہاد پیدا ہوتی ہے اور استخراج مسائن کا طریقہ دریافت ہوتا ہے، روایت کے واسطے اصل مقصود قیاس ہے لیکن باواسطہ اسناد سے بحث ہوتی ہے، اس کتاب کی تین سندیں ہیں پہلی سند تودہ ہے جو محمد سے حضرت شاہ ولی اللہ تک گئی ہے۔ دوسری سند شاہ صاحب سے امام بخاری تک ہے۔ دوسری سند امام بخاری سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک ہے مصنف صرف اس سلسلہ کی صحت کا متکفل ہے، اسے متن کی صحت وغیرہ سے کوئی سروکار نہیں محض روایت کی عدالت کا اور دوسرے ان صفات کا جو سند سے متعلق ہیں حاصل ہونا صحیح کہہ سکتے ضروری ہے۔

صحیح کے لئے پانچ شرطیں ہیں راوی کا عادل ہونا، تمام لفظ ہونا سند کا متکفل ہونا۔ علت سے خالی ہونا۔ شذوذ سے خالی ہونا، اگر سند کے اندر کوئی کمی، لفظی یا ناقص ہے تو رد یث صحیح کے درجہ سے گر جائے گی۔

بخاری کی جہد روایات کے متعلق واقعہ قطعی، بعض دوسرے لوگوں نے کلام کیا ہے۔ لیکن حافظ بن حجر عسقلانی مقدمہ فتح الباری میں اس کی منکر تردید کرتے ہیں، میں نے اس کتاب کو، در تہ جہت شیخ ابیہد رحمۃ اللہ علیہ سے پڑھا ہے اور پھر مولانا خلیل احمد صاحب سے دیکھا، الگ ملے زمین سے اس کی سند میں اس کی حضرت شیخ ابیہد سے یہ کتاب اہل شام میں پڑھی، اور شام میں "مزمع" بیت اللہ ہوا۔ وہاں سے

مسئلہ میں ہندوستان کی طرف مراجعت کی مدینہ کے قیام کے زمانہ میں صلاح ستہ اور دیگر فنون کی کتابیں پڑھاں گئیں، بایں رہ مسائل کا کافی استحضار ہو گیا۔ مدینہ منورہ میں پڑھاتے ہوئے بعض ایسے مسائل پیش آئے جنہیں میں حضرت شیخ ہندوستان سے حل کرنے کا روز و مند تھا، وجہ یہ تھی کہ وہاں مجھے کوئی بڑا نام نظر نہیں آتا تھا چنانچہ مسئلہ میں حضرت کی خدمت میں حاضر ہو کر بخاری و ترمذی دوبارہ پڑھیں۔ پھر چونکہ مجھے علم کلام و رد و سرے علوم میں کچھ درک تھا اس لئے حضرت موصوف سے استفادہ کا عاظر خواہ موقع ملا حضرت شیخ الہند نے نورانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے پڑھا اور اجازت مولانا گنگوہی، قاری عبدالرحمن پانی پتی اور مولانا محمد علی سہارنپوری سے حاصل کی مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے شاہ عبدالغنی مجددی سے پڑھا جو کہ دہلی میں اپنے زمانہ میں علم حدیث اور فقہ میں بڑے ممتاز سمجھے جاتے تھے شاہ مجددی موصوف نے شاہ اسحاق سے پڑھا جو شاہ اسماعیل کے نواسے تھے، اور بہت اونچے محدث تھے، شاہ اسماعیل کے تلامذہ یوں تو بے شمار تھے لیکن استفادہ شاہ اسحاق کو نسبتاً زیادہ ہوا۔ شاہ عبدالغنی صاحب ہجرت کر گئے تھے۔ شاہ عبدالعزیز (جو کہ شاہ اسحاق کے استاد ہوتے ہیں) نے مکمل تعلیم حضرت شاہ دلی اللہ رحمہ اللہ سے حاصل کی۔ اور شاہ دلی اللہ نے دیا پر حرم کی اس پاک سرزمین سے علم نبوی حاصل کیا تھا جس کا ایک ایک درہ رفعتوں کا امین ہے۔ آپ کے مشہور راستہ شیخ ابوطاہر کی ہیں ہماری محض وہی سند کے، در تمام سندیں لکھی ہوئی ہیں پس اس کی جانب رجوع کیجئے و

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کتاب الوحي

باب کیف کا ربذا الوحی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الباب اسی بیان میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف وحی کی ابتداء کس طرح ہوئی اللہ تعالیٰ ہی مجدد نے کہا، ہم نے آپ کی طرف وحی بھیجی جیسی کہ نوح علیہ السلام و ران کے بعد دوسرے انبیاء کی طرف بھیجی تھی۔

علقہ ابن وقاص اللیثی سے روایت ہے کہتے ہیں کہ میں نے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے منبر پر سنا کہتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ اے مجھے بلاستبہ اعمال کا اعتبار مینول پر موقوف ہے۔ اور بے شک ہر شخص کے لئے وہی ہے جس کی اس نے نیت کی پس جس شخص نے دنیا کو ماص کرنے کی نیت سے ہجرت کی یا عورت سے نکاح کر لیا نیت سے ہجرت کی تو اس کی ہجرت اسی ماہ ہجریہ کی طرف ہوگی۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب کے شروع میں "حمد" کا ذکر نہیں کیا حالانکہ روایت میں حمد کے بعد میں مذکور ہو گیا ہے خطیب، میں سے جب کسی نے بعز حمد۔

علی ما ت... خطیب: یا قوا بحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمایا جس، خطیب مت اس سے امام بخاری پر حرکات وارد ہو تا ہے جس کو کہتے ہیں یہ حدیث چونکہ مشرطی و رفا پر ہوتی ہیں تو درجہ صحت سے گئی ہو سکتی ہے۔ اس سے قاری اسے معمول نہیں کر دے اور معنی ظاہر کہتے ہیں کہ حدیث میں غلطی کی کثرت تو قدری نہیں ہے، موسکت ہے۔

اسی و... کہتے ہیں کہ حدیث میں غلطی کی کثرت تو قدری نہیں ہے، موسکت ہے۔

سہل احمد... کہتے ہیں کہ حدیث میں غلطی کی کثرت تو قدری نہیں ہے، موسکت ہے۔

روایت میں ردی... کہتے ہیں کہ حدیث میں غلطی کی کثرت تو قدری نہیں ہے، موسکت ہے۔

علی ما ت... کہتے ہیں کہ حدیث میں غلطی کی کثرت تو قدری نہیں ہے، موسکت ہے۔

افراد ہر ایک ابتداء میں داخل ہوئی اور اس کے تین سال کے بعد سورہ مدثر کا نزول ہوا لیکن ایک میں بھی "حمد" موجود نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ وہ روایت اس درجہ کی نہیں جیسے عمل کر، مگر یہ ہر مصنف نے کتاب اللہ کی اقتداء کرتے ہوئے اپنی کتاب "مسند" سے شریعت کی "حمد" سے ہیں۔ پانچوں جواب یہ ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے صبح حدیث میں جب معاہدہ کی کتاب کی تو اس میں حمد نہ تھی، چھٹا جواب یہ ہے کہ مصنف نے اپنی دوسری تصانیف کی طرح یہاں بھی "حمد" لکھی تھی، لیکن ناقلین سے وہ الفاظ رہ گئے، حمد کو مصنف نے از خود ترک نہیں کیا اس لئے کہ اگر امام بخاری قصداً ترک کرتے تو آپ کی دوسری کتابوں میں بھی "مترک" ہونی چاہیے تھی، حالانکہ وہاں موجود ہے۔

یہ چھ مختلف روایات دئے گئے ہیں لیکن سب سے عمدہ اور اچھا جواب یہ ہے کہ مصنف یہاں دُعا نبی کی اقتداء کر رہے ہیں۔ ہم آگے چلکر یہاں کریں گے، کہ مصنف نے کن درجہ کی بنا پر "پڑاوی" سے کتاب کی ابتدا کی وہاں تفسیر کی تفصیل ہوگی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بادشاہ ہونے، مخطوط تحریر فرماتے ہیں جنہیں ہمیں اسلام کی دعوت دی گئی ہے مثلاً شاہ جہاد کے نام، قیصر روم کے نام، کسری فارس خسرو پر دیز کے نام، شاہ ہرمز کے نام عزیز مہر موقس کے نام، ہوز ابن علی ثانی، یاسر کے نام، عارت بن ابی غرسانہ، شامی کے نام، اس مکتوبات میں "بسط" کا تذکرہ تو ہے لیکن "حمد" کا نہیں مصنف نے اسی کی تقلید کی اور ابتداء "بسط" سے مناسب سمجھی۔

باب مختلفین کی عادت ہے کہ جب وہ کسی جگہ چند مسائل بیان کرتے ہیں تو عنوان کے طور پر وہاں باب، فصل، یا کتاب کے الفاظ بولتے ہیں، عظیم کتاب مسائل مختلف الانواع کیلئے بولا جاتا ہے جیسے کتاب الطہارت اس لئے کہا جائے گا کہ عظیم کتاب جنس منطقی کے درجہ میں ہے۔ درعظیم باب تعدد الانواع مسائل پر بولتے ہیں جیسے باب الوضوء اور بظہر فصل تعدد الصنف مسائل کے لئے آتا ہے بظہر باب تنبیہ لباب البیت بولا جاتا ہے، اور کبھی کتاب باب کی جگہ در باب کتاب کی جگہ بھی استعمال کرتے ہیں مصنف کو چونکہ یہاں فروع دینی سے

شعق سائن کا تذکرہ مقصود ہے اس لئے باب کا غلط بولے میں کیفیت یہ مضامین الہ کی،
 کیفیت کے متعلقہ کے لئے آتا ہے۔ بدیت وحی کی کیفیات کی تفصیل اس باب میں آئے گی
 بدو ہو سکتا ہے یہ بھروسہ لازم ہو اور اس کے معنی ابتدا کے ہوں یہ بھی ممکن ہے کہ یہ مسئلہ
 ہو اور بدو کے معنی ظہور کے ہوں بہر حال دونوں نسخے موجود ہیں پہلی کتاب میں ہوں گے کہ ہدایت
 دی کہ کیفیات کے ساتھ ہونی اور دوسرے نسخے کی صورت میں تفصیل یہ ہوگی کہ جب آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کا زمانہ قریب آیا تو آپ لوگوں سے دامن کشا نہ بنے تھے، اگر یہ کہنے لگے
 اور آپ کی طبیعت زیادہ تر تہائی پسند ہو گئی سب جانتے ہیں کہ انسان فطری طور سے ہدایت
 کی طرف مائل ہوتا ہے، محبوب کوئی انسان خدا کی نظروں میں محبوب ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ
 اسے دنیا، مہیا سے بے نیاز بنا کر اپنی جانب رجوع کریتے ہیں یہی صورت حال ہی اگر م
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بھی پیش آئی آپ کو روئے صالحہ کے ذریعہ عالم مجرد کے واقعات
 سے مطلع کیا جانے لگا۔ اور یہ رفتہ رفتہ ہوا، بخشنا ہوا، اچانک، درودعتہ ایس نہیں کیا گیا
 کیونکہ انسان کی مادیت اس فحشہ کو بلا تدریج دماغ، سنگی قبول نہیں کر سکتی، جناب حق
 تعالیٰ کے یہاں عموماً تربیت کا وہی طریقہ ہے، چنانچہ عالم کی ہر چیز اللہ تعالیٰ کے اس طریقہ کی
 مظہر ہے۔ اسی صفت کے مطابق نبیہم علیہم الصلوٰۃ والسلام کو تدریج عالم علوی کی طرف تعلق
 کیا گیا ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کا واقعہ شام سے پہلے چلے گئے اور دیکھا پھر فرماؤ اور
 پھر آفتاب پر غور و فکر کیا، اس کے بعد کہیں جا کر عبودیت حقیقی کی جو سب پہچانے، واقعہ یہ کہ جو کام تدریجاً
 ہوتا ہے اس میں بقا ملتی ہے، دردمت ہوتی ہے، حضرت عیسیٰ و مکی علیہما الصلوٰۃ والسلام
 کو زمانہ طفولیت ہی میں بتوتل، تدریجی طور سے بت کے مراحل طے نہیں کرتے پڑے، اسلئے
 ان کے مضامین براہیم علیہم السلام کے درجہ کو نہیں پہنچ سکے، مذکورہ بالا تفصیل کی بنا پر جناب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلے روئے صالحہ سے نوازا گیا، غائب کی چیریں دوزخ و
 نشت، غیرہ ثواب میں دیکھائی گئیں چھ ماہ تک مسلسل ہی حال رہا بعد ازاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم

یہودی بچوں اور احباب واقرب سے بسا وقت طبعہ دہے لگے، آپؐ نے یکسوئی و علوت نفسی اختیار کر لی حتیٰ کہ غار حرا میں وحی نازل ہوئی، اور اس کے بعد ندرت و انتظام کا زمانہ پیش آیا جو برابر عین سال تک باقی رہا۔

الہامی وحی لغتہ اراعلام حقیقہ کو کہتے ہیں اصطلاح میں اس کے معنی میں اعلام اللہ تعالیٰ انبیاء کتبہ، ارسولانہ الہام، اوقیانہ، ان رسول اللہ رسوں کیوں کہا گیا ہی کیوں نہیں کہا بہ رسول اور نبی میں علو و محصور مطلق کی نسبت ہے، رسول کے اندر امر بالتبلیغ یا اوتی بکتاب کی قید لگائی جاتی ہے اور نبی نہیں ہی کے پاس بلاشبہ وحی آتی ہے، لیکن وہ کبھی امور بالتبلیغ ہوتا اور کبھی نہیں ہوتا۔ اے مہم جو اگر رسول کا لفظ نبی کے لفظ سے زیادہ اونچا اور اہم ہے، رسول کو مسترد نہ کرنا۔ نظر دی جاتی آدنی، اس سے محروم نہ رہنا ہے۔ مگر حق تعالیٰ جل مجدہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلمؐ کے ساتھ ساتھ مملکت نبوت سے بھی سرفراز فرمایا ہے۔ نبی نہ اسے ماخوذ ہے۔ جس کے معنی اختیار کے ہیں اور نبی خبر یا خیر کے معنی میں ہے جیسے قتیل کے معنی قاتل اور مقتول، دونوں کے آئے ہیں۔ آپؐ کو کتاب بھی دی گئی اور سرحدت مستقیم عطا کی گئی رسول اللہ اگرچہ عام لفظ ہے لیکن درحقیقت اس جگہ مخصوص ہے رسول بلاشبہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام وغیرہ بھی ہیں۔ لیکن یہاں وہ حضرات مراد نہیں۔ اصافہ کی چار قسمیں ہیں حسب طرح الف لام چار وجہوں کے آئے ہیں اسی طرح اصافہ بھی چار معنوں کے لئے آئی ہے۔ جبکہ اصافہ عہد خارجی ہے وزیر رسول، اللہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلمؐ مراد ہیں۔ تقدیر عبارت یوں ہوگی الی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلمؐ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلمؐ کا جہاں بھی نام آئے خواہ باسم جوہر بالصفات اور خواہ بالکنایہ وہ ہیں، آپؐ پر درود بھیجا ضروری ہے کیونکہ قرآن کریم میں فرمایا گیا ہے یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما۔ دوسری طرف خود حضورؐ رشتہ ہے کہ کمال کامل وہ ہے جس کے سبب سے میراثہ کرہ آئے اور وہ مجھ پر درود بھیجے۔ درود ہر مرتبہ یعنی عینی مرتبہ آپؐ کا امام مبارک آئے بھیجنا چاہئے؛ لیکن معنی یہ کہ اس محسوس میں ایک بار تو درود ضروری بھیجنا چاہئے، صلی اللہ علیہ وسلمؐ

یہ اگرچہ جملہ خبریہ ہے لیکن یہاں لٹائیدہ ہے۔ کیونکہ اس سے یہاں اشارہ ہی مراد ہے۔ اب کیف کان بد اولیٰ میں مراد سوال نہیں ہے بلکہ مطلب یہ ہے اب جواب کیف کان بد اولیٰ یعنی اس میں سوال کیف کان بد اولیٰ کا جواب دیا گیا ہے بعد باب کے اندر تین احتمال ہیں ایک یہ کہ باب مقطع ہو، اس صورت میں اسپر کوئی ۱۶ اب نہیں آئیگا سکون رہے گا۔ دوسرا یہ کہ باب خبر ہو مبتداء مخذوف کی اس صورت میں اس پر تین آئیگی جیسے ہذا باب تیسرا احتمال ہے کہ باب مضاف ہو کیف کان کی طرف اس صورت میں اسے مرفوع پڑھیں گے۔ جیسے باب کیف کان یہی طریقہ تمام کتب میں سنا ہے گا۔ یہاں تک معروضات کی تفسیر تھی۔ اب میں اس جملہ مرکبہ اور ترجمہ الباب کے مقصد کو سمجھانا چاہتا ہوں۔ مصنف نے یہاں تمام کتب سے الگ ہو کر ایک نئے ڈھنگ پر اپنی کتاب کو ترتیب دیا ہے۔ یہ ظاہر تو منہ ست تھا کہ ہم مسلم کی طرح معتقد بھی پہلے کتاب الایمان راستے۔ پھر یہ کہ مصنف نے حسب یہاں نئی کو شروع کیا تھا۔ تو ضروری تھا کہ اس سے متعلق تمام مسائل پر ہمیں بحث کرتے۔ لیکن ایسا نہیں کیا۔ بلکہ اس کے برخلاف ان تمام بواب کو جہد تالی میں پیش کیا ہے۔ مناسب عقاید نسبی کہتے ہیں کہ اسباب اعظم ثلاثہ، لحو اس السلیہ و عقل و الخیر الصادق۔ اس عبارت کے اندر عقل کو جو تمیز ہے اور جس کو جو مذکور اشیائے خمسہ ہے۔ دوسرے خبر صادق کو اسباب علم بتایا گیا ہے خبر صادق کی دو قسمیں ہیں خبر متواتر و رقی ہیں اور چار چیزیں اسباب علم میں سے ہوتی ہیں اور اس سبب میں وحی زیادہ قوی ہے جس میں اس وقت صحیح و درک کر سکتی ہے بلکہ قوت عاقلہ و سمعہ و ہذا قال و اسے کا ہر تیر کو زور دیکھ مصری کا مینے کو تنجہا۔ یعنی کامیں کو پھیل جائیں کہ ایسا ساری چیزیں قوت حسنیہ کے درک ناقص ہوگی و صحیح و یقین ہیں اور قوائے عقلیہ کی عطیہ تو ہر کہ وہ پر عیاں ہیں ہی اکوئی، عالم قدیم کہ ہر استغنائے عالم کی دین میں کرنا ہے کوئی حد و مت عالم کا قائل ہے اور تعمیر و ہم سے استدلال کرتا ہے کوئی جسم مرکب میں بیرونی و مصورت پر یقین رکھتا ہے اور کوئی الجہم مرکب میں حرا لئی لا تجری کا قائل ہے اور کسی نے اس جہاں کی ذی مقر و یسیر کہا ہے زمانہ قدیم میں قیامت و

اگر سطورے نظریہ قائم کیا کہ دنیا کے مدد دہنی چیزیں پائی جاتی ہیں، ان سب میں صرف چار عناصر کار فرما ہیں، آگ، پانی، مٹی، ہوا۔ بعد کے آنے والے عرب حکمائے عناصر اربعہ کے ساتھ عناصر ثالثہ، گنہ صحت پاتہ نمک کا اور اضافہ کیا۔ بیسویں صدی میں عنصروں کی تعداد ۹۲ تک پہنچ گئی اور اب موجودہ سائنس دان مستعدین کے چار عناصر کے بجائے عناصر کی تعداد ۹۹ مانتے ہیں اگر ہم نیشا غور شاہ اور رسطو کے نظریہ پر یقین کر بیٹھتے تو حکمائے عرب کا نظریہ اسے جھٹلا دیتا ختم کر دیتا، اور بعد میں یہی حشر حکمائے عرب کے نظریہ پر یقین کر لیتا ہوتا علیٰ ہذا لقیاس!

معلوم ہوا کہ تہا عقل انادہ علم ولقین کے لئے کافی نہیں ہے، ایسے ہی روح کے متعلق حکماء کے سوا اقوال میں عقل صحیح بلاستبد درک کرتی ہے، لیکن اس کے دراک میں قوت و ہمد حاکم ہو جاتی ہے، اس لئے اس کا، دراک ہر مسئلہ میں ہماری صحیح رہنمائی نہیں کر سکتا، بلکہ بسا اوقات قوت و ہمد کا زور صحیح راستہ سے بھٹکا دیتا ہے، اور عقل ہمارا ساتھ چھوڑ دیتی ہے۔

تیسری چیز خبر ستواتر ہے، اس کے غتب کر دیکھا جائے گا کہ وہ حقیقت میں، محسوس ہے یا نہیں، جیسے آپ سنتے ہیں کہ واجنگٹن ایک بہت بڑا خوبصورت شہر ہے اور اس کا ثبوت کسی کے اخیر میں دیکھنے پر ہم سچا ہے، قابل، اعتبار ہے معلوم ہوا کہ جو خبر ستواتر اپنا منتہا امر محسوس رکھتی ہے وہ معتبر ہے، اور جس کے اندر منتہا محسوس نہیں ہے وہ قابل اعتماد نہیں گردانی جائیگی جیسے کوئی کہے کہ عالم کا قدیم ہونا بذریعہ تو اترا وسطا عا لیس سے ثابت ہے جو کچھ خبر پر دہی ہے، یہاں ہمارے سامنے ایک ممکنہ زندگی آتی ہے جس نے اپنی سچائی کو فخری عادات سے ثابت کر دکھا یا ہے خوارق عادات سے مراد ایسے معجزات ہیں جو اس ظاہر کرنے والے کی طاقت سے باہر ہیں، مادری میں مثلاً چاند کا شق ہونا کسکری کا کلمہ پڑھنا دیرہ، ان امور کا اظہار اس بات کو تارہا ہے کہ واقعی یہ پیکر صداقت اور صلاح شخص اللہ باری سبحانہ و تعالیٰ کا رسول ہے۔ ب س کی خبر میں درجہ کو پہنچ جاتی ہے کہ لایاتہ ابطل اس بین یدیدہ ولا من غلڈ۔

ہیں اس سے انکار نہیں کہ افادہ یقین عقل حسن۔ اور خیر متواثر سے نہیں ہوتا! بلکہ ہم یہ کہنا چاہتے ہیں کہ حیرات وحی سے ثابت ہے، وہ ان تمام سے فادہ یقین میں بڑھ کر ہے۔ اس تفصیل کے بعد یہ کہنا ہے کہ مصنف رحمہ اللہ نے جو چیزیں بیان کی ہیں نہ وہ مدرک بالحق ہیں اور نہ مدرک بالعین اور نہ مدرک بالجبر الصادق۔ بلکہ، نام بخاری کی پیش کردہ ہر بات وحی کی بات ہے۔ دوسرا مقدمہ یہ ہے کہ وحی حقیقی دراصل اولیٰ، در زیادہ تر قابل اعتماد ہے تو صغریٰ یہ ہوا کل ماند کرنی ہذا مکتاب فہو جی سوا، کان متلو، اذیر متلو۔ اور کبریٰ یہ نوحی معصوم عن الخطاء پہلا مقدمہ بدیہی ہے، مسلم ہے، لیکن دوسرا مقدمہ منطقی ہے اس کے اثبات کے لئے اہم روایات بیان کریں گے مگر دونوں مقدمات ثابت ہو جائے گے کہ تسلیم کرنا پڑیگا کہ کتاب میں آنے والے مقدمین زاول تا آخر معصوم و محفوظ ہیں۔ مصنف نے سب سے پہلے اس باب کو اسی لئے قائم کیا تاکہ آنے والے ایمان وغیرہ سے متعلق مسائل کا مستند علیہ ہونا دین نشین رہے کسی شے کے حالات کے علم سے ہی اس کے متعلق نتائج اہدائے ہو سکتے ہیں کسی کی حقیقی حالت کا علم اس کے اپنے ہونے پر مالت کرتا ہے اور کسی کے برے ہونیکا علم اس کے برے ہونے کی علامت ہے جس طرح خضر آدم علی اللہ علیہ وسلم کی زندگی بچپن ہی سے اس قدر پاکیزہ اور صالح رہی ہے کہ مراد و دشمن نگاہوں کے ہمہ وقت متلاشی رہنے کے، وجود و شہد پر ابھری کوئی بات ایسی دریافت نہ ہو سکی جس کی آڑ سے کڑیٹ کو مورد ازم قرار دیا جاسکے دلی رز نہیں پوری کی جاسکیں یہی وجہ ہے کہ انصاف پسند حشرات کفار کے اسرار کو غنا و ثمر پر محسوس کرتے ہیں، سچ ہی کے بارے میں کفار کے کہنا تھا، حر با علیک کہ اقطط ہر ہے کہ حب غلوں پر آپ میں جھوٹ بولنے کی جرأت نہیں تھی تو حقائق پر جھوٹ بولنے کی جرأت کیسی ہو سکتی تھی، ہر قس کے ابوسفیان سے جو اس وقت آنکھوں میں سے علیہ وسلم کے جانی دشمن تھے، اسی سے دریافت کیا تھا، انی کستم تہمونا بالکذب قبل ما قال، ابوسفیان نے جواب دیا کبھی نہیں۔ لہذا یہ جو ”حدیث“ میں جہد ہوا ہے اس میں

دیکھ کر کیا کہتا ہے، ایسا نے عہد کرتے ہیں یا عہد شکنی ہر کس شاہِ مردم اہی باتوں سے تو متاثر ہوا تھا۔ اب مصنف رحمۃ اللہ علیہ کیفیتِ مبداً دہی، وسطاً دہی اور منہلاً دہی، سکوریان کرینگے اور بتائیں گے کہ دہی کہاں سے آئی کون دیا، کس کے پاس آئی، چونکہ نتائج احوال اور ماحول سے اخذ ہوتے ہیں اس لئے، عام بخاری کو ان کے بیان کرنے میں بے انتہا محنت کرنی پڑی ہے۔ مبداً سے چونکہ منہلاً کا، اندازہ لگایا جاسکتا ہے اس وجہ سے مصنف نے لفظِ مذکور کو ذکر کیا ہے۔ بد، عام ہے جو کہ شبان ہے بعد زامانی اور بعد مکانی کو، ایسے ہی دہی بھی عام ہے تو کہستان ہے مظلوم و غیر مظلوم کو لہذا روایت میں کسی ایک کی خصوصیت کی وجہ سے اشتکال نہیں کیا جاسکتا۔ دہی کی مختلف قسمیں ہیں نئی کا خواب دہی ہے الہام نئی دہی ہجر اور فرشتہ کی وساطت سے جو حیرانے وہ بھی دہی ہے فرشتہ خواہ بشری صورت میں ہو یا نبی اصلی شکل میں۔

اصول یہاں ایک اصول یاد رکھنا چاہیے، اور وہ یہ ہے کہ ترجمۃ الباب سے مراد کبھی معنی مطالبی ہوں گے اور کبھی استزائی تو ترجمۃ الباب کے حقیقت میں دو معنی ہوں گے معنی اولیہ وہ جو ہر اہل لغت کے کچھ میں آجائیں اور جو اہل معانی کے یہاں مطروح فی، لاسواق میں، در معنی ثانیہ سے مراد معنی التزامیہ میں۔ التزام سے عبارت منطقی لزوم نہیں ہے جس کے اندر انکار کا مطلقاً متع ہو۔ بلکہ مراد لزوم عرفی ہے جو اہل معانی کے یہاں معتبر ہے۔ سی کے فہم میں کہاں ہے جیسے "فلاں کثیر الریاء" معنی لغوی میں فلاں بہت زیادہ راکھ وال ہے یہ ہر لغتِ عرب کا جائزے وال سمجھ جائے گا۔ لیکن یہ معنی مطروح فی لاسواق میں، مرد نہیں ہیں۔ بلکہ مراد یہ ہے کہ فلاں ضیاء کثیر لوجود ہے اس کے دریاں میں بہت سے وسائل ہیں۔ راکھ زیادہ لکڑی جلنے کی وجہ سے ہے۔ اور زیادہ لکڑی کا ہلکا زیادہ پکے کی وجہ سے ہے۔ اور زیادہ پکنا کثرتِ آکھین کی وجہ سے ہے۔ اور آکھین کی کثرت بوجہ سخاوت کے ہے جو لوگ ظاہری اور سطحی نظر رکھتے ہیں وہ ایسے

موقعہ پر ترم بخاری کو دیکھتے ہی سے مساحتہ بول ٹھٹھے کے حدیث کو ترجمہ سب سے کوئی معالفت نہیں۔ میں خود اب فارغ ہوں وہ معنی کا کوئی مراد سے لڑا سالی سے مطالعت ترجمہ سب تک پہنچ جائیں گے حافظ اس بحر عسقلانی ایسی جگہ غوثیہ الفاظ بولتے ہیں 'معرضہ میں ہندہ ترجمہ کذا کہ' جس میں غرض سے اشارہ معنی استزائیر کی طرف ہوتا ہے، اگر یہ مکتہ پیش نظر رہا تو تمام روایات کا تعلق آسان اور سہل ہو جائیگا۔

دُعا اللہ یہاں قول مرفوعہ درمجرد دونوں طرح ہو سکتا ہے۔ مجرد ہو چکی صورت میں
 ثابت کا مضاف الیہ ہوگا۔ اور مرفوع ہو چکی صورت میں عبارت یوں ہوگی یہ قول اللہ الخ
 اس وقت ثابت ترجمہ کیلئے آیت ایک دلیل بن جائیگی مصنف کی مادت ہے کہ وہ بھی ترجمہ کو
 آیت سے ثابت کرتے ہیں، کبھی اس کے ثبوت کے لئے حدیث پیش کرتے ہیں اور کبھی صحابی
 یا تابعی کا قول بہر کیف یہاں محض آیت کو پیش کرنا مقصد نہیں۔ بلکہ پورا رکوع مقصود ہی
 سوال تھا کہ جس طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بیک وقت پوری تورات مل گئی تھی اسی
 طرح آپ پر بھی پوری کتاب نازل کر دی جاتی، اللہ تعالیٰ نے پہلے رکوع میں یہ سب ثابت ہی کرنا
 اس سے پہلے کہ اس کے بعد سالہا سال موتی کبریاں آئیں، لکھنا تھا اور انشاء اللہ چہرہ فاعل ہم شفعہ
 بظہیم کا تذکرہ کیا ہے اس کے بعد دوسرے رکوع میں آنا، دیکھا ایک کماؤ حدیث کی روح
 ولین من بعدہ و وعدنا فی، براہیم و اسمعیل و یعقوب والسماء و عیسیٰ و یوسف دیوس
 و خرو و سلیم و یحییٰ و یسوع و زکریا، فرمایا ہے جس کے اندر بتایا ہے کہ ہم نے جیسی قوم اور
 ان کے بعد دوسرے انبیاء کی طرف وحی بھیجی جو یہی وحی آپ کی طرف بھی۔ آنا و عین، جو
 بعد وحی کا اتم ہوتا ہے و ردہ ہے جناب ماری سبھی وہ تعالیٰ کی ذات مقدسہ سچا، نا۔ جو
 صفت اتمہ نہ جیسے سے آتا ہے۔ ستموں کی کیا حال، نا، زیادہ مناسب تھا، جواب
 میں کہ، سب سے کہ یہ صفت محکم مع حیر کے لئے بھی ہے و ہوا عظمت کے لئے بھی
 قدر تھا، ہاں نہ ہو نہ جاتی، وہاں کام شبہ ہے اس سے ماسر تر ہی تھا کہ یہاں آنا۔

کا استعمال کیا جائے۔ اور قعدہ سے کہ محل بھیتا اپنے قائل کے تابع ہوتا ہے، فاعل، مگر عظیم شان
 ہے تو اس کا محل بھی عظیم شان ہو گا ہذا مبدیٰ وحی حبیب اللہ تبارک و تعالیٰ صفت العظیم
 ہوا تو معلوم ہو کہ ما وحی بھی بہتم بالشان ہے۔ اور اگر بغیر انالایا جاتا ہے تو اوحیت کہنا پڑتا
 جس سے صفت عظمت کا ظہور نہ ہوتا۔ ایک اس سے منہا لئے دینی کا پتہ چلتا ہے اور
 وہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی ہے، لہذا وحینا فی لوح یہاں سے وحی کی کیفیت بیان
 کی جا رہی ہے کہ یہ وحی ایسی وحی نہیں ہے جیسی نخل اور ام موسیٰ کی طرف بھیجی گئی تھی، بلکہ یہ
 وحی ایسی ہے جیسی حضرت لوح اور ان کے بعد آئے دے نبیوں کی جانب ارسال کی گئی
 یہ وحی اشارہ نہیں ہے، وحی نبوت ہے۔ اس لئے اس آیت سے ترجمہ اباس کے نبوت
 کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ والیبین۔ اس میں، صفت لام استفراق کا ہے یعنی جمیع الیبتین من
 بعدہ اس سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نبیائے کرام، و خود حضرت لوح علیہ السلام
 کے جمیع علوم کے جامع ہیں۔ حضرت نوح علیہ السلام کا علم منجود تھا حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ
 وغیرہ علیہم السلام کا علیحدہ لیکن، نارش کوین جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک حضرت
 کے علوم کے جامع ہیں۔ صفت علم الیبین۔ مذکورہ آیت سے وحی کی صفت و عظمت
 پوری طرح واضح ہو گئی جس رکوع کی آیت ہے اس رکوع میں وحی کی تمام تفصیلات
 بیان کی گئی ہیں دوسرے رکوعات میں بھی وحی پر بحث ہے لیکن مختصر انداز میں،
 غیر اتم طریقہ پر۔ اسی لئے تو مصنف رحمہ اللہ نے مذکورہ آیت کو بتیں نظر رکھا ہے۔ واضح
 ہے کہ، لہذا وحینا کے اندر لسانی طور پر فرم کیا، کی طرف بھی اشارہ کر دیا گیا ہے۔ یہاں
 ایک شخص ہے کہ من بعدہ کا لفظ کیوں بڑھایا گیا، دراصل شہد یہ ہوتا ہے کہ آدم شہیت
 اور ادریس وغیرہ علیہم السلام کی عیسیٰ وحی آپ پر نہیں بھیجی گئی۔ ہر اب میں کہہ دو کہ وہ بھی یہی
 اس کو ایک تخیل سے بول سمجھو کہ جب کوئی شخص مدرسہ قائم کرنا چاہتا ہے تو پہلے سے زمین
 خرید کر عمارت بنانی پڑتی ہے، مدرسہ بنانے ہوتے ہیں۔ اسی طرح دوسرے لوازمات کا

اجام کر پڑتا ہے تو مدرسین کی ابتداء سے پہلے جس طرح کچھ مقدمات و مبادی ہو گئے ہیں اس طرح یہاں بھی تکلیفات انسانیدہ در تربیت انسانہ سے پہلے کچھ مقدمات و مبادی کا ہونا ضروری تھا جب تک انسان نے تعمیری کاموں سے واقفیت حاصل نہیں کر لی اس وقت تک عظیم ترین ہم تعمیرچی اور تکلیفات میں صرف توحید و رسالت کی تعلیم یا زیادہ سے زیادہ مختصر سے احکام بہرین میں بھی اللہ تعالیٰ کی جانب سے تشدد نہیں تھا۔ اس لئے کہ ہذا گویا شخص اکبر یعنی عام کی طہوایت و پرورش کا زمانہ تھا۔ اس وقت حضرت آدم علیہ السلام کو مکان بنانے کے، حضرت شیث علیہ السلام کو ذراعت کے، حضرت ادریس علیہ السلام کو خیالی کے طریقے بتانے گئے۔ در حضرت نوح علیہ السلام کے زمانے سے یہ شخص اکبر جو ان ہو گیا۔ اب اس کے، و پر تشدد کا آغاز ہو گیا اور اصل عالم کے میں دور میں پہلا دور حضرت آدم علیہ السلام سے حضرت نوح علیہ السلام تک ہے۔ یہ اس کے کہیں کا دور ہے دوسرا دور حضرت نوح علیہ السلام سے حضرت ابراہیم علیہ السلام تک ہے۔ یہ جو ان کا دور ہے۔ اس زمانہ تک انسان کی ڈاڑھی سفید نہیں ہوتی تھی، حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے حواریین کے ساتھ صحرائے عرب سے گزر رہے تھے کہ ایک منگ کھڑے ہو کر آپ نے اونچی سی زمین کی طرف اشارہ کرتے ہوئے ان لوگوں سے فرمایا تم جانتے ہو یہ کس کی قبر ہے؟ انہوں نے جواب دیا ہم ناواقف ہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا یہ نوح علیہ السلام کے بیٹے سام کی قبر ہے۔ حواریین نے ان سے مننے کا اور ان کے زمانے کے، عادات دریافت کر نیکاشتہ قیاقظ ظاہر کیا چپ پچ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے تم باذن اللہ ککر انھیں ردہ کر دیا سام قبر سے تھے تو بیچ ال کی ڈاڑھی بالکل سفید ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے متعجب ہو کر فرمایا ائسن مالے میں تو ڈاڑھی سفید نہیں ہو ا کرتی تھی نوح علیہ السلام کے بیٹے نے جواب دیا کہ قیامت کے خوف سے میری ڈاڑھی سفید ہو گئی۔ یہ ہر حال حضرت نوح سے حضرت ابراہیم تک عالم کی جو ان کا دور ہے در حضرت ابراہیم علیہ السلام کے

بعد سے عالم پر سختی کا زمانہ طاری ہوتا ہے۔ انسان پر غلبہ عقل کی یہی وجہ ہے حکمت و فلسفہ کا دور بھی ہمیں سے شروع ہوا ہے، اسی وقت کے یونان و ہندوستان اور فارس و حیرہ میں حکم و عہد ہوئے شروع ہو گئے تھے۔ غرض یہ ہے کہ توح علیہ السلام سے پہلے مروجہ میں تعمیرت عالم سے متعلق تعلیم ہوتی تھی، اور جب حضرت توح تشریف لے آئے تب وحی تکلیفی و تشریعی آئی شروع ہوئی پینچ حضرت ابراہیم حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ علیہم السلام پر بھی وحی تکلیفی و تشریعی نازل ہوئی، قرآن اسی کو کہتا ہے انا اودینا الیک کما اودینا الی نوح والنبین من بعدہ الخ

حدیثنا حمیدی حدیث کے معنی حدیث میں گفتگو کرنے کے آتے ہیں لیکن محدثین کی عرف میں قراءۃ شیخ علی التلخیص کو حدیث کہتے ہیں۔ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عام طور پر یہی عادت تھی کہ جب آیتیں نازل ہوتیں تو آپ لوگوں کو پڑھ کر سناتے محضین متقدمین کے یہاں حدیثنا خبرنا انا وغیرہ میں باہمی کوئی فرق نہیں تھا ان کے نزدیک یہ سارے الفاظ مترادف تھے چاہے قراءۃ شیخ علی التلخیص ہو یا قراءۃ تلخیص علی شیخ یا شیخ و کتاب تلخیص کو دیدی ہو لیکن متاخرین کے یہاں ان الفاظ میں فرق کیا جانے لگا وہ یہ کہ قراءۃ شیخ علی التلخیص کو حدیثنا، قراءۃ شیخ کو خبرنا اور سادگی صورت میں، خبرنا، نا کہیں گے اور قراءۃ شیخ علی التلخیص کو حدیثنا اور قراءۃ تلخیص علی شیخ کو تو اجڑی کہیں گے۔ محدثین کی عادت ہے کہ وہ قصص کے طور پر حدیثنا کی جگہ صرف "نا" اور خبرنا کی جگہ "نا" لکھتے ہیں لیکن پڑھنے میں حدیثنا و خبرنا ہی آئے گا۔ یہ ہیں کہ پنا پڑھ کر آگے بڑھ جائیں۔ بہر حال مصنف رحمۃ اللہ علیہ رد میت نہایت کو پیش فرما رہے ہیں یہ روایت حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے منبر پر پڑھی، کسی نے اس کا انکار نہیں کیا، منبر نبوی سے ماخوذ ہے جس کے معنی ارتفاع کے ہیں اسی وجہ سے خطیب عوام پر مرفوع ہوتا ہے۔ ابتداً، حساب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نیچے ہی کھڑے ہو کر خطبہ دیا کرتے تھے لیکن بعد میں جب لوگ بڑھنے لگے، مجمع زیادہ ہونے لگا تو منبر کی ضرورت پیش آئی، آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم

نے ایک انصاری عورت سے فرمایا کہ اپنے غلام کا دست یک منبر تیار کرادے، چنانچہ اس عورت نے مہربو کر آپ کی خدمت میں پیش کیا۔ اللہ کے محبوب نبیؐ نے پہلے دن جب اس پر خطبہ دیا تو ایک عظیم معجزہ ظہور پذیر ہوا، کھجور کا درخت جس سے ہمارا میکہ محفوظ علی اللہ علیہ وسلم خطبہ دیا کرتے تھے۔ روئے دکھ آپؐ نے اسے سینے سے لگا لیا اور فرمایا کہ اگر تو سنت کا درخت بنا چاہتا ہے تو میں تجھے یہاں دفن کر دوں، اگر نہیں رہنے کا خواہش مند ہے تو تیرے ہی پاس خطبہ دیا کر دوں، چنانچہ اس کی خواہش پر اسے دفن کر دیا گیا۔

اس سے قبل اہم ماضیہ میں بڑے بڑے معجزے ظاہر ہوئے ہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا، ثور کا بن گیا، فرعون نے مشہرت یافتہ جادو گردوں کو بخت کیا اور کہا کہ تم بھی اپنی اپنی جھڑپوں کے اثر دے بنا، چنانچہ انہوں نے پی چھڑیل زمین پر ڈال دیں اور وہ جادو کے اثر سے موٹے موٹے سانپوں کی صورت میں تبدیل ہو کر رہ گئے تھیں، لیکن موسیٰ علیہ السلام کا اثر دہا ان سب کو لٹ گیا یہ سب کچھ ہے مگر موسیٰ علیہ السلام کا اثر دھا، ثور ہونے کی حرکت سے لگے نہ بڑھ سکا، اس کی حرکت اثر دہوں جیسی حرکت تھی، عیسیٰ علیہ السلام نے طیر بنایا، مگر اس میں طیوری ہی روح چھوٹی بیڑا آپؐ سے، حیائے مونی کا ظہور ہوا۔ گوردن روٹ کر آئی اس کو سجد کے ساتھ پہنے نہ نہت رہ چکی تھی، لیکن یہ غیر منظم علی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ سب سے بڑھ رہا۔ اس دسے کہ درخت جا بے ٹھن تھا، دیکھو اس میں ایک نموس کامل و محب رسولؐ کی روح کا آحانا معجزہ کے کنار کی انتہا ہے

ایمان، اعمال، نیات، سدا بہت کے بن اجراء ہیں، اعمالا اعمال با نیات پہلا حذبہ محکم ہے، دلائل، قوی، دوسرا جو ہے میں کسی قدر تفسیر ہے، درمیں اس کی مکمل تفسیر کر رہے، اعمال حفظ ضرر ہے، یعنی تحفظ اعمال با نیات، یہاں سبب ہوتا ہے کہ سنت دراصل قصد نلب کو کہتے ہیں اور آدمی کے بہت سے اعمال بلا قصد و ارادہ بھی ہوتے ہیں لہٰذا حصر صحیح نہ ہونا چاہیے۔ اس لئے کہا جائے گا کہ یہاں کو بن خاص مقتدر ہے یعنی وہ اعمال

جو مقصود میں صرف ان کے لئے نیت ضروری ہے جیسے نماز و وترہ حج و زکوٰۃ یہ اعمال
 واجبیت و معتبر ہوں گے نہ صحیح اور نہ مقبول۔ یہاں تک سب کا اتفاق ہے البتہ وہ اعمال
 جو براہ راست مقصود نہیں ہیں بلکہ ذریعہ اور وسیعہ میں ان کے لئے بھی نیت ضروری
 ہے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے شوافع فرماتے ہیں کہ یہاں الف نام جنس کا ہے،
 جس کا مطلب یہ ہے کہ تمام اعمال کے واسطے نیت ضروری ہے وہ بغیر نیت صحیح نہیں ہوئے
 اسی وجہ سے وضو کے اندر بھی شوافع نیت کو شرط قرار دیتے ہیں حنفیہ فرماتے ہیں
 کہ جن چیزوں میں شرعی حیثیت سے تعدد ثواب نہیں ہے بلکہ وہ محض کمالات اور ذرائع
 ہیں ان کے لئے نیت شرط نہیں۔ بارش میں بھیگ کر کنویں یا تالاب وغیرہ میں گر کر اعضاء
 وضو گر دھل گئے تو حنفیہ کے نزدیک یہ وضو کے لئے کافی ہے، اسے از سر نو وضو
 کر نیکی ضرورت نہیں۔ اس لئے کہ شریعت کا مقصد خود وضو نہیں ہے بلکہ یہ آلہ اور مفتاح
 للصلوٰۃ ہے۔ البتہ اگر کوئی شخص دلوپ سے پاک صاف ہونے اور وضو نہ کر کے وضو نہ کر کے
 نیک غرض سے وضو کرے تو بجا مشابہ اس کے لئے نیت ضروری ہوگی کیونکہ اب اس کی
 حیثیت وسیلہ کی نہیں رہی بلکہ امر مقصود کی ہو گئی اور ہر امر مقصود کے لئے نیت شرط ہے
 اس طرح "لا وضو لمن لم يذكر اسم الله" میں کہا جائے گا کہ وضو نہ کر کے لئے ذکر اسم اللہ
 ضروری ہے۔ لیکن طہارت کے لئے نہیں۔

شوافع رحمہم اللہ مذکورہ روایت میں لفظ صلوٰۃ مفہوم نیت ہی ہے کہ اعمال کی صحت
 کے لئے نیت ناگزیر ہے حنفیہ رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ یہاں لفظ کاملہ مفہوم ہے۔ یعنی بغیر
 نیت اعمال صحیح تو ہو جائیں گے مگر کمال حاصل نہیں ہوگا۔ واقعہ یہی ہے کیونکہ اگر حقیقت
 اعمال کی صحت کے لئے نیت ضروری ہوتی تو جب جہرام قیس کی ہجرت درست نہ ہوئی چاہے
 تمی اس سے کہ اس شخص کی ہجرت جالغۃً لہ نہ تھی بلکہ ام قیس سے نکاح کرنے کی غرض
 سے تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پابائے تھا کہ اس شخص سے فرمائے کہ تمہاری ہجرت

میں نہیں ہوتی کہ واپس جاؤ۔ اور پھر اللہ تعالیٰ کے سے ہجرت کی نیت سے مدینہ طیبہ آؤ۔
جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعرابی سے فرمایا تھا ارجع فانک لم تصل۔ حلالو
ہجرت تو فرض بھی تھی۔

جس طرح ہر شے کے واسطے عالم مادی میں ایک شبیہ ہوتی ہے اسی طرح اس کے لئے
روح بھی ہوتی ہے۔ لوگ حیوان میں تو روح تسلیم کرتے ہیں۔ لیکن دوسری چیز دہلیز میں
نہیں مانتے مگر آج سائنس قرآن حکیم کے اس حلقہ کی نشاندہی کر رہی ہے قرآن نے ہر
شے کو حساس بتایا ہے۔ ”ان من شئ الا یسبح بحمدہ“ لکن لا تفہمون تسبیحہم سانس پوری
تحقیق کے ساتھ کہتی ہے کہ ہر چیز میں روح موجود ہے۔ اصل میں ہر چیز کی متاع خدا
ہوتی ہے۔ مٹا دیں گے اور جو حربہ کشتش کا مادہ ہے وہ حقیقت میں اس کے ساتھ
کا تیم ہے۔ مقتطیع ہی سے قطب نما بنائی گئی ہے جو بری و بخیر سفر میں ہماری رہنمائی
کرتی ہے۔ چین کا ایک سائنس دان لکھتا ہے کہ ایک مرتبہ میں اپنی ہمراہ عمدہ گانے والے
تھیں کو باغ میں لے گیا اور پھولوں کے درمیان بیٹھ گیا میں نے اس سے گانے کے لئے کہا
جب انچہ اس سے گانا شروع کیا اور میں خرد میں لگا کر بیٹھ گیا کہتا ہے کہ میں نے اس کی
آواز کے ساتھ ساتھ پھولوں میں ایک عجیب قسم کی کیفیت پیدا ہوتے ہوئے دیکھی۔
یہ کوئی معیہ بات نہیں چھوٹی سوئی کے پاس کھڑے ہو کر آپ ہاتھ کی ہلکی سی ہوا دیکھتے دیکھتے
فرزادہ راض ہو جائے گی بعض درخت ایسے ہیں جن میں آئے ہیں کہ گر آب اس کے قریب
سے گزریں تو وہ آپ کو پوری طاقت سے چمٹ جائیں گے۔ اسی طرح ایک قسم کا پتھر موتا
ہے جو ہر جگہ سے دوڑھٹا کرتا ہے۔ یہ سارے احساس کے قریب ہیں۔ درخت ہر
جگہ کہ سانس میری ریت کے ہونے میں سکتا، اسی وجہ سے، ناپاڑے گا کہ ہر شے ذی روح
ہے۔ اگرچہ کسی کی روحایت کر رہے، اور کسی کوئی طریقہ ہر چیز کی ایک شبیہ ہے اور
ایک روح شبیہ تو ظاہری پسند ہے درمیان درمیان انسان میں کل حیوان

بلکل شئی بقدر روح و کذا لک کل عمل بقدر روح۔ ایک شخص مشیہ نسائی کہتا ہے لیکن روح میں خباثت ہے تو کہہ دیا جائے گا، اولئک کا دعاء ہم اصل، اور ایک مشیہ اسی ب کہف کے کلب کی تھی، مگر چونکہ روح میں نفاست تھی اس لئے، اس کا مقام بلند تر کر دیا گیا تھا ان کی مشیہ ادی اعتبار سے نہایت حروب تھی، لیکن روح میں عظمت تھی چنانچہ کہہ دیا گیا دایتا تھان الحکمۃ حضرت بلال رضی اللہ عنہ جنتی تھے، مسیہ نام تھے، مگر روح کی نفاست نے انھیں مقدر اونچا، ٹھایا کہ محبوب داؤد علیہ السلام جنت میں اپنے آگے آ کے ان کے چلنے کی آہٹ سنتے ہیں۔ خطا میں بی رہا نہ ہو بلکہ بد شکل تھے، مگر یہ، منظر تھے، لیکن اب تنقیہ جیسے بل پائی، ام کہتے ہیں کہ

درینت احداً نقص من عطا بن بنی رباح۔

اس کے برعکاس ایک بوہب تھا اس کو بوہب کہا ہی اس سے جانا تھا کہ وہ نہایت حسین و جمیل تھا، لیکن چونکہ روح میں خباثت تھی اس سے ثبت یہ الی لب و لب فرمایا گیا۔ لہذا اب یہ کہا صحیح ہو گا کہ انہ انسان الارواح۔

اسی طرح عمل کے لئے بھی مشیہ اور روح ہوتی ہے۔ اعضا کی حرکت جو صدور و اعمال کے لئے ہوتی ہے یہ مشیہ ہے و دریت اس کی روح۔ انہ الاصل النیات ایسے ہی ہے، جیسے انہ انسان الارواح کہا جائے، تو معلوم ہو گا کہ روح اگر حقیقت میں اعلیٰ درجہ کی ہے تو عمل بھی اعلیٰ درجہ کا ہو گا۔ مثلاً ایک شخص نماز پڑھتا ہے پراٹھن النار اور دھول جنت کی نیت سے تو نماز میں ہوگی، اور ایک دوسرا شخص نماز پڑھتا ہے اور نہایت اطمینان کے ساتھ لیکن ریاضت تو یہ صلوٰۃ ساقط لا اعتبار ہوگی جس کو کہہ کر اونچا مقام حاصل ہے وہ پہلی صورت میں بھی شرک فعلی کے تباہ ہیں کیونکہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی صفت قرآن میں یہ تھوون دفعہ من اللہ و رضوانا، بیال کی گئی ہے

فراق و وصل چہ خواہی رضائے دوست طلب کہ حیف باشد از دو میرا زیں قسنائے

ایک مرتبہ رسول الی شہ کا درمیان میں مرتبہ ہے اس لئے کہ تیسرے درجہ میں فراق و وصل

سے مستعد ہے۔ یہ شخص رضا کی طلب ہے یہ درجہ ان میں سے اعلیٰ و رفیع ہے یہی وجہ ہے کہ صحابہ کے درجہ تک ترے سے بڑی دلی بھی، وجود اپنی تمام خصوصیات کے نہیں پہنچ سکا۔ اور یہ قیامت تک پہنچ سکتا ہے۔ اسی باعث صحابہ کے ناموں کے ساتھ درجہ بھی شہ عز کہا جاتا ہے صوفی لا محبوبی لا اللہ کہتا ہے، اور دھوں چاہتا ہے لیکن بڑے درجہ کا صوفی دھوں سے بھی مستغنی ہے اس کے قلب میں تو صرف رضا کی طلب جاگزیں رہتی ہے چاہے فرق ہی میں اس کی رضا کیوں نہ ہو۔ دراصل یہ نیت کے مختلف درجات میں، اگر شیخ اعلیٰ پیمانہ پر غار کعبہ میں نماز پڑھے مگر یہ نہ تو یہ مشرک، صغر ہے اور اسی نیت میں در اسی ترقی ہو یعنی بجائے ریا کے دخول جنت اور فرار عن النار کے لئے پڑھے تو اس کی نماز شرعاً درست بھی ہوگی اور عند اللہ مقبول بھی۔ لیکن یہ نماز کا، دنیٰ درجہ ہے جس کو صوفی مشرک سے تعبیر کرتا ہے کیوں؟ اس لئے کہ اس میں غیضہ کی طلب پائی جاتی ہے مشرک صوفی در مشرک شرعی میں فرق ہے ۱۰ بخاری رحمہ اللہ کے نزدیک بھی کفر کے مختلف درجات ہیں فرماتے ہیں، "کفر دول کفر" ہو سکتا ہے کہ بعض کے نزدیک یک کفر ہو اور دوسروں کے یہاں دہی ایمان!

اعمال الناس اس بات کا مطلب یہ ہے کہ تمہارے اعمال شبیبہ کے اندر ایک سے ہیں ذوق اگر رند نہ ہوتا، تو صرف روح اور نیت کی وجہ سے، ایک ہی عمل کے باعث کوئی مشرک نہ ہوتے گا کوئی مومن بھی کوئی مومن متوسطہ در کوئی مومن کامل حضرت واد، کبیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ

علی نہ رتقا بہتک فی نیتک یکن ارتقا، در جنگ عند ما میرے تک تمہارے درجات کی نیت تمہاری نیت کی ترقی کے تابع ہے کوئی طالب دنیا ہے کوئی طالب حق، کوئی طالب دھوں کوئی طالب رضا۔ کوئی ان سب سے بے یار و نیاز ہو کر محض استحقاق بخاری کی وجہ سے عبادت کرتا ہے یہ اعمال کے مختلف مراتب میں اب، ان اعمال البیت کا مطلب

انکار تقدیر الاعمال پر دو جہاں کی جتنی باتوں کا۔ اس صورت میں با نیات کی بے بسیہ انہی پر سے گئی۔
 تیسرے جہ سے تئیں کے اندر پہلے دونوں جہوں کی وضاحت کی گئی ہے۔ کہا جا رہا ہے کہ
 ہجرت محل خیر ہے جو مشیر ہجرت ابو بکر صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ عنہما کی ہے وہی ہجرت مہاجر ام
 قیس کی۔ لیکن روح کی تبدیلی کی وجہ سے مراتب میں تبدیلی آگئی۔ بعض لوگوں نے ان نیات
 کی بے کوالتا کے لئے لیا ہے۔ اس روایت کے اندر اختصار ہے ورنہ بعض روایات
 میں سن کانت ہجرتہ الی اللہ ورسولہ فہجرتہ الی اللہ ورسولہ، بھی آیا ہے شاید یہ تصرف راوی کا
 نتیجہ ہو۔

اسکا امکان ہوتا ہے کہ مسند و مسند المیہ اور شرط و جزا میں تغایر ضروری ہے، اور یہاں
 اتحاد ہے جیسا کہ من کانت الخ سے ظاہر ہوتا ہے۔ اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ شرط
 و جزا میں مذرت کہیں نقلی ہوتی ہے اور کہیں معنوی۔ شعری شعری، انا انما الیہ انجم وغیرہ
 کے اندر بھی اتحاد ہے مگر معنی میں تغایر ہے۔ مراد یہ ہے شعری شعرا کمال، انا انما کمال۔
 انا مشہور ابی الہم۔ اسطر یہاں بھی مراد ہے من کانت ہجرتہ الی اللہ ورسولہ میث و قصد،
 ہجرتہ الی اللہ ورسولہ ثواباً، تو شرط میں حیثیت نیت و قصد مراد ہے اور جزا میں حیثیت
 ثواب محفوظ۔

من کانت ہجرتہ الی اللہ ورسولہ اکثر لوگ تمنوین ہیں دیتے مگر بعض لوگ اسے سوگن پڑھتے
 ہیں۔ یہ حال عالم مشاہد دنیا کہلاتا ہے اور اس کے مقابلے میں آخری بوجا جاتا ہے، دنیا کو کچھ
 لوگوں نے دور (یعنی قرب) اسے ماخوذ مانا ہے اور بعض حضرات دانت سے ماخوذ مانتے
 ہیں۔ کہتے ہیں کہ دنیا کی ہر چیز میں دانت ہے۔ جوہ مختلف ہیں۔ قرآن حکیم نے دنیا کی کچھ چیزوں
 کو دانتوں کے ساتھ کیا ہے اور تمیز میں صاحب زینت کی کی ہیں جاتی، در نہ ہوتی ہے بلکہ نیت
 دنی اور رومی شے کی ہوتی ہے فرمایا گیا زینت لسان حب التہذیب من النساء و بین الخ
 نہیں آتا ہے انا جہاں ماعلیٰ، ماضی زینتہا بحکام آخرت کی اشیاء کے اولیٰ امرۃ یکہایہ

ذکر خاص بعد عام ہے۔ اس کا واقعہ یہ ہے کہ ایک صحابی ام قیس ثانی عورت سے نکاح کرنا چاہتے تھے۔ ام قیس نے ان کی درخواست پر کالج منظور کر لیا۔ لیکن ہجرت کی شرط پر چنانچہ وہ صحابی مکہ سے ہجرت کر کے مدینہ منورہ آگئے۔ عجم کبیر میں طبری نے اس واقعہ کو بحسب قوی نقل کیا ہے۔

اب بحث یہ رہ جاتی ہے کہ روایت کو ترجمہ اسباب سے کیا مناسبت ہے؟ اس میں نا اترک کا ذکر ہے اور نہ دجی کا بعض لوگوں نے جواب دیا کہ مصنف اس روایت کو محض عورتیت و تمہیداً مائے میں گویا قرین بخاری کو خلاصیت پر متنبہ کرنا مقصود ہے، اس روایت کا تعلق نفس نیت سے ہیں۔ اس لئے کہ ہجرت جیسی چیز جو کہ فرض ہے جب اس کے واسطے نیت خالصہ کی ضرورت ہے تو روایات کا یہ سننا پڑھنا نا اچھوانا امور میں بھی نیت خالصہ ناگزیر ہوگی۔

اس جو پر یک اعتراض پڑتا ہے وہ یہ کہ اگر حقیقت میں تمہید ہی مقصود تھی تو وہ بے کام کرے۔ شیعہ کے ایوں ذکر نہیں کیا گیا۔ مانو بویہ جو ابھی معلوم نہیں ہوتا موصوف کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ طیبہ پہنچتے ہی ابتدا یہ کلمات بیان فرمائے ہیں اس سے روایت کو بدو بویہ سے مناسبت ہے۔ مگر اس ذکر شیعہ یہ ہو گا کہ روایت کا احباب پہلے مرد تھے۔ دوسرے یہ کہ یہاں نفس ابتدا تو ہے۔ ابتدا اسے دجی نہیں دجی اور اسلام کی ابتدا تو اس سے تیرہ سال پہلے ہوئی ہے۔ ہذا "دوسرے میں کیا مصلحت ہوئی؟"

تالیف میں ہے کہ اسلام کی ایک حد سے پہنچی ہے اور ایک ابتدا اسے کہانی دریدہ سے ترسنا ہوئی ہے۔ اس جواب میں بلاوجہ کا تکلف ہے جو پوشیدہ ہیں صحیح تر اس پر کہ مصنف یہ نہ نفعی علیہ کا مقصد عظمت دجی، صدقت دجی، در عظمت دجی بویاں کر، اور روایت کے درایت کے رتقاء کے سبب اور رتقاء سے عمل کے لئے تہذیب روایا گیا ہے نیت گویا اعت ہے اور ارتقاء معنوں اور امتثال دجی میں معنوں سے حدت کا

اور اک ہوتا ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعلان میں رفتار پایا جاتا ہے اور وہ یہی ہے کہ آپ کو وحی و نبوت اور رسالت جیسی بہتم بالشان دوست سے نوازا گیا، اور پھر انتہائی کماں پر پہنچا دیا گیا۔ ماکان محمد با حدیث رجا لکم و لکم رسول اللہ و خاتم النبیین۔ کان اللہ بکلی عینی علیہ امت درجات کے، رفتار سے معلوم ہوا کہ اعمال کے اندر آپ کا ارادہ، نیت و مقصد مستحسن تھا۔ اور اصل میں یہی نیت علت و فی ثبی اور علت مبدا ہوتی ہے۔ لہذا مبدا و فی کا بہت چلا، اس سے معلوم ہوا کہ روایت کو ترجمۃ الباب سے معائنات ہے یہ روایت، نہایت مسائل اسلامیہ میں تھام لی جاتی ہے بعض لوگوں نے اسے محض علم کہا ہے۔ ابو داؤد کا قول ہے کہ چار حدیثیں اسلام کے اصول میں سے ہیں، (۱) عا ل عمل بالنیات، (۲) من حسن اسلام المرء ترک ما لا یصلیہ، (۳) لا یؤمن، حد کم حتی یحب لاضیہ، (۴) یحب لنفسہ، (۵) لعل من و الحرم من و بیہا مشیہات فمن اتقی المشیہات فهو المتقی حد تنا عبد اللہ بن یوسف ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ عمارت ابن ہشام نے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سواں کیا کہ یا رسول اللہ آپ پر وحی کس طرح آتی ہے؟ آپ نے فرمایا کہ مجھ پر وحی کبھی گھنٹی کی آواز کے، خند آتی ہے، جو زیادہ تندید ہوتی ہے۔ پس اس کے دور ہوئے ہوا وہ فرستہ ہو مجھ سے کہتا ہے میں اسے یاد کرتا ہوں۔ اور کبھی وہ فرستہ آدنی کی شکل میں آ کر میرے ساتھ کلام کرتا ہے، پس جو کچھ وہ کہتا ہو میں یاد کرتا ہوں حضرت عائشہ فرماتی ہیں میں نے سخت چڑھے کے دنوں میں آپ پر وحی، ترئے ہوئے دیکھی ہے، اور جب وہ دور ہو جاتی تھی تو آپ کی پیتانی سے پسینہ نکلتا تھا۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو، المؤمنین کہا گیا ہے اس سے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام مؤمنین کے ان کے اپنے غسوس سے زیادہ قریب تر ہیں اسی ولی المؤمنین من الغنیم، اولی معنی، قریب ہے۔ یہ روایت سے، خود ہے جتنی نبی کو اپنے نفس کو زیادہ

مومنین پر حق حاصل ہے معلوم ہو کہ کتاب رسوں لہ صلی اللہ علیہ وسلم مومنین سے مالک، یہ سے قریب ہیں۔
 جیسے علت اپنے معلول سے اس لئے کہ ایمان مومنین کے پاس آپ ہی کے واسطے پہنچتا ہے۔
 تو آپ کی حیثیت سے واسطہ بالعروض ہوئے اما انا فاقم واللہ لعلیٰ اور واسطہ علی بھی درجہ
 رکھتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام مومنین کے روحانی باب میں ہوا آپ کی نزاد ارجح مصلحت
 اہل بیت مومنین کہلائیں گی و نزاد جہا تھا ہم۔ لیکن یاد رہے کہ صرف ادب و احترام کی حیثیت
 سے ہر عتبہ رسے نہیں کہیں آپ کہنے لگیں کہ جب وہ ہماری مائیں ثبات ہوئیں تو پرودہ وغیرہ
 کا بھی کوئی سوا نہ ہونا چاہیئے۔ کیف یا تیک، لوتی بعض حضرات نے اس کا مطلب کیف
 یا تیک حال اوتی، و بعض نے صفت نفس دہی کیا ہے عکس ہے حادث ابن ہشام نے جس
 دن کا سوال کیا ہو بہر حال اسناد و اتیان ہی لوتی بجا نہ آہو گی اس الاتیان حقیقتہ من وصف عالم
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زول و جی کے دو طریقے بیان فرمائے ہیں۔ لیکن ان دو
 ہی طریقوں میں حضرت مقصود نہیں۔ انبیاء علیہم السلام کے خواب و حق ہیں، اہل بیت انبیاء و حق ہیں
 آپ فرماتے ہیں، نفث فی قلبی الملک کذا کذا فرشتہ کبھی اپنی اصل صورت میں دہی یا
 آتا ہے نقد کی نکان قاب تو سین او دلی۔

یہاں دو طریقوں کی تخصیص شخص اعلیٰ کی وجہ سے ہوئی ہے اللہ تبارک و تعالیٰ
 کبھی بلا واسطہ ہی کلام کر سکتے ہیں جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اور لیلۃ المعراج میں خود آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے اس لئے کہ ہرگز مقصود وہیں بعض لوگ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 سے جس وقت یہ سواں کیا اس وقت صرف انہی دو طریقوں سے ہی ہوتی تھی، لیکن یہ جواب
 مشکل ہے وجہ یہ ہے کہ اس بات متعین کہ میں اسلام لائے ہیں اور اس سے بے شک کے
 صورت میں یہ آتا ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے لہذا رکھتے تھے لی کے ماد واسطہ ہوا
 کرینا ثبوت مناسب حدیث ابو جہل میں اس شخص کو کہتے ہیں جو ہر قدم کے گلے میں ردی
 جاتی ہے مصلحت میں اس شخص کو کہتے ہیں جو ہر قدم کو ہر قدم سے

پیدا ہوتی ہے۔ یس عرف عام میں ہر اس متدارک مقصود آواز کو کہا جاتا ہے جس میں الفاظ و حرکات کا ہم تیز نہ ہو سکے۔ اشد شدت کے سنی کبھی قوت کے ہوتے ہیں اور کبھی مشقت و گزنی کے جیسے نقیۃ و حد اشد علی شیطان من الف عابد... ی اشق علی الشیطان، اسطرح یہاں بھی۔ اشد کے معنی، شق ہی کے ہیں، یعنی اس صورت میں مشقت زیادہ ہوتی ہے۔

نوع اول کی وحی میں مشقت کیوں؟ | یہ وحی اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر بہت زیادہ گرا گذرتی تھی کیونکہ اس صورت میں محض مصلحتاً ابرس یعنی صورت متدارک کہ ہوتی تھی، اور اس میں ایک لفظ کو دوسرے لفظ سے تمیز کرنا بڑا مشکل کام تھا اس کا سمجھنا سا انداز اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ مثلاً جو وحی تیز ہونے کے عادی ہوتے ہیں ان کی باتیں سمجھنے میں ہمیں کس قدر دقت پیش آتی ہے وہاں کہ یہاں صورت متدارک نہیں ہوتی، بہر کیف مصلحتاً ابجس میں مختلف اقوال میں بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ حد کی گفتگو کی آواز ہے اور چونکہ حد کی آواز ہماری آواز کی طرح نہیں ہوتی، اس وجہ سے آپ کو اس کے سمجھنے میں سخت دشواری پیش آتی تھی۔ بعض کہتے ہیں کہ حد کے بوسنے کی آواز نہیں، بلکہ اس کے آنے کی آواز ہے، جیسے کوئی جہ نور جب اوپر سے تیزی کے ساتھ نیچے کی جانب آتا ہے تو صورت متدارک پیدا ہوتی ہے۔ بعض کا خیال ہے کہ مخاطب و محکم کے درمیان، ارتباط ضروری ہوتا ہے خواہ مکانی ہو، خواہ نوعی حضور صلی اللہ علیہ وسلم بشر ہیں، درحقی لائے، فرشتہ انواع مختلف ہیں، یہاں دو صورتوں میں سے، بہر حال ایک صورت ناگزیر ہے وہ یہ کہ یا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم روحانیت کی طرف ترقی کریں یا حد بشریت کی جانب سزل۔ اس کے بغیر نہ القادر ممکن ہے اور نہ ملقی۔ پہلی صورت میں آپ کو بشریت سے ملکوتیت کی طرف ترقی کرنی پڑتی تھی، جو سراسر خلاف طبع تھی، اس میں جس قدر بھی مشقت و گزنی محسوس ہوتی وہ ظاہر ہے چنانچہ انصاری عالم علوی کے وقت یہ آواز متدارک پیدا ہوتی تھی۔ بعض کا خیال ہے کہ وحی کے آنے سے ذرا پہلے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت متخیلہ کو ہر طرف سے ہٹا کر عام محروم کی طرف متوجہ کر دیا یہ ایک صورت تھی

جیسے ٹیلی فون پر گفتگو سے پہلے گفتنی بکائی جاتی ہے، تاکہ مخاطب کی پوری توجہ سماعت کی طرف مبذول ہو جائے۔ بعض لوگوں کی رائے ہے کہ یہ آداب جناب باری سبحانہ تعالیٰ کے کلام نفسی کی آداب ہے، باری تعالیٰ کا کلام حرف و صوت کی قید سے منزه ہوتا ہے، مبسوط اس کی دست لیس کشدشی ہے، اسی طرح اس کی لذت جیسی مشابہتیں ہیں جو صحت موسیقی علیہ السلام سے غور پر جو کلام ۱۲ فی سنا ہے اس کے، رب کے میں بھی شاعر کہتے ہیں کہ وہ کلام نفسی تھا، مگر یہ کاعیل ہے کہ وہ کلام لفظی تھا، ہر حال اس پر تعلق ہے کہ کلام نفسی کن وسیع ہے۔ بعض کا خیال ہے کہ حقیقت میں "مسلک الجرس" کیفیت کا نام ہے جو خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حواس میں پیدا ہو جایا کرتی تھی انسان کی قوت سامعہ کاتی حد ہے کہ جب اس کو اور حرف سے ہٹا کر کسی خاص حرف متوجہ کیا جاتا ہے تو ایک کیفیت صوتیہ متولد ہوتی ہے، تو یہاں بھی گویا جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت سامعہ کو دوسری چیزوں سے روکا جاتا تھا جس کے نتیجہ میں یہ "دانشیدہ ہونے لگی حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے بھی توجہ کو پسند فرمایا ہے۔

راجہ پاپنٹلی ملٹ ملک بونہ خود ملوک میں سور بقدر علی غرض میں سورۃ کوکت ہیں وغیرہ کہ میرے مبارک مجرڈن اسار ہے نار کے نذر حرق ہوتا ہے، گرنی ہوتی ہے، اور نور کے درہشتت جس اور انشرٹ ہوتا ہے، جیسے سورت کے، در حراق ہے اور چاند کے اندر نور اور رشتہ تک فرشتے نور سے نئے ہیں میں میں خیر ہی خیر ہے اور حیات دنیا میں نار کا، وہ طالب ہے اس وجہ سے ان میں شر کا شائبہ ملک ابوکے، خود ہے جس کے معنی اعلیٰ عت کے تھے ہیں مطاعت و عبادت ملا کہ کون قدرت میں، خلقت بخلاف انسان کے کہ عبادت میں کون طبعی ہے یہ طبیعت پر زور دینے عبادت کرتا ہے اسی واسطے مستحق اجر ہے جیسے ہمارے بس بیاضی موسیٰ میں ہمارے سے کون، تو وہی نہیں ملک اس میں نے میں موت ہے یہی ملا کہ کے عبادت کا معاد ہے، مستعمل غنہ مردان دق کے وقت

کرب رہی اور اضطراب کا سدِ یہ عالم رہتا تھا حتیٰ کے اس کے منقطع ہونے کے بعد تک آپ کی پیشانی سے پسینے کے قطرے ٹپکتے تھے۔

روایت کے اندر طرُقِ دہی کی تفصیل بیان کی گئی ہے اور ترجمۃ الباب میں بھی کا ذکر ہے لہذا دونوں میں کیا مناسبت ہوئی؟۔ جواب یہ ہے کہ سنی مطابق ہی کے اعتبار سے تو مناسبت مقصود نہیں بلکہ اگر معنی التزنی سے بھی ثابت ہو جائے تو کافی ہے۔ ہم پہلے عرض کر چکے ہیں کہ مصنف کا مقصد ترجمۃ الباب سے عظمتِ دہی کو بیان کرنا ہے۔ روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ دہی کے وقت آپ کو انتہائی مشقت برداشت کرنی پڑتی تھی۔ اس سے معلوم ہوا کہ آپ مکین سے نقل نہیں کرتے تھے۔ اور نہ مقالہ نگار تھے کیونکہ ان صورتوں میں یہ کیفیت پیدا نہیں ہوتی بلکہ یہ ایک تابناک حقیقت اور بالکل اصیت ہے کہ آپ کو مادیت سے روحانیت کی عزت منتقل ہوتا پڑتا تھا اور کبھی ملک کو ملکوتیت سے مادیت کی طرف آنا۔ دوسرے یہ بھی معلوم ہوا کہ راسطہ بن المہدی و المنہن بنی ملک ہے نہ دجہ کی بنا پر عظمت و جی ثابت ہوتی ہے اور یہ ظاہر ہے کہ ترجمۃ الباب کے مناسب ہے۔ پھر اس بات سے کہ آپ پر دہی آنے کی عادت بایں طور تھی معلوم ہوتا ہے کہ ابتداً اسے یہی طریقہ رہا ہو گا جس سے بعد اس کے دہی کا علم بھی ہو گیا اور ترجمۃ الباب کے معنی مطابق بھی ثابت ہوئے میں کوئی الجھن باقی نہیں۔

حدیث شریف بن بکیر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دہی سے پہلے اچھے چھے خواب آنے شروع ہوئے پس آپ جو بھی خواہ دیکھتے تھے وہ ایسے ہو جاتے تھے جیسے ہمعصداً کی روشنی (یعنی اس کی تعبیر حدیث سے آہا تھی) پھر آپ کے قلب مہرک میں خلوت کی محبت پیدا کی گئی اور آج غارِ حرا میں کوثرِ شبنم سے لے کر کئی رات وہاں رہتے اور عبا کرتے اور گھر کی طرف مراجعت نہ فرماتے اس عزم کے لئے خوراک ساتھ رکھتے اور پھر عین خوراک نہ ہونے کے بعد مغرتِ حدیث بخیر لفظی لفظی لاسے اور حسبِ غرورِ خوراک

میجاتے تھے کہ غارِ حرا میں آپ پر وحی نازل ہوئی میں جب آپ کے پاس دسترخ آ یا اور
 اُس نے آپ سے کہا کہ پڑھا آپ فرماتے ہیں میں نے کہا کہ میں تو پڑھنا نہیں جانتا آپ
 نے فرمایا: (پڑھ) اس نے مجھے پڑھ کر اس زور سے دہرایا کہ میری قوت ختم ہو گئی۔ پھر
 اس نے چھوڑ دیا اور کہا کہ پڑھا میں نے کہا کہ میں تو فارسی نہیں بول۔ پھر اُس نے مجھے
 پچھڑ کر اتنی ہی طاقت سے دہرایا حتیٰ کہ تین مرتبہ میری ساتھ یہی مولہ کیا گیا۔ اور پھر
 کہا: قرء بسم ربک۔ ہدی خلق فوق الانسان من مطلق اقرء ربک لا کریم پھر یہ آیتیں
 پڑھ کر۔ سو سندھی وہ میرے مکان کی طرف لوٹے درختیہ آپ کا طلبِ خوف
 سے اکا آپ رہا۔ تھیں آپ حضرت خدیجہ بنت خویلد کے پاس تشریف لائے اور فرمایا
 نہ ہوئی نہ بولی مجھے اٹھا دیکھے اٹھا دیکھے حضرت خدیجہ کو آپ کو کپڑا اٹھا دیا یہاں تک
 کہ وہ خون جاتا رہا پھر آپ نے حضرت خدیجہ کو تمام واقعہ سنایا اور فرمایا مجھے ہی
 ہاں کا دوسرا ہے۔ حضرت خدیجہ نے فرمایا ہرگز نہیں قسم ہے خدا کی ستہ لدی آپ کو کبھی
 رسول نہ رہے گا اس لئے کہ آپ لوگوں کے ساتھ صلہ رحمی کرتے ہیں محتاجوں کا بوجھ
 اٹھاتے ہیں لوگوں کو ایسی چیز دیتے ہیں جیسے وہ خود حاصل نہیں کر سکتے ہمارا زاد
 کرتے ہیں مصیبت کے وقت میں لوگوں کے کام آتے ہیں۔ اس کے بعد حضرت خدیجہ
 رضی اللہ عنہا آپ کو درتہ بن، بنی اسد بن عبدالمطلب کی تحفہ یکہ کاپڑی راہ بولی
 تھا کے پاس لے گئیں یہ شخص روزِ عاہلیت میں نصرانی ہو گیا تھا بڑے رستی چھوڑ دی تھی
 اور عربی زبان میں کتابوں کا ترجمہ کیا کرتا تھا اس نے انہیں کہا کہ تم بھی عربی زبان
 میں کیا تھا یہ شخص بڑے عا تھا اس کی بعد رت ختم ہو گئی تھی حضرت خدیجہ رضی اللہ
 عنہا نے اس سے کہا: ابن علی! اپنے جوانی کے بیٹے سے لڑائی عادت تھی وہ
 کے آپ سے کہا: بنی اسد کو اسے یہ دیکھ ہے، آیت سے جو لڑی دیکھا تھا بیان
 فرمایا پس وہ اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ یہ ماہر ہے جو حضرت

موسیٰ علیہ السلام پر نازل کیا گیا تھا کاشش میں اس زمانہ میں جو ان ہوتا کاشش میں اس وقت زندہ ہوتا جب کہ تہاری قوم تمہیں نکالے گی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (تسبیح ہو کر) فرمایا کیا مجھے نکال دی گئی میری قوم؟ ورنہ تو نے کہا کہ ہاں تمہارے خل جو بھی کوئی آدمی سیکر آیا ہے لوگوں کے اس کے ساتھ دشمنی روا رکھی (یعنی انبیائے کرام کے ساتھ بھی یہی معاملہ کیا گیا ہے) اگر تمہارے زمانہ تک زندہ رہا تو تہاری خوب رو کروں گا پھر کچھ ہی عرصہ بعد ورنہ کا انتقال ہو گیا، اور وحی بھی منقطع ہو گئی۔ ابن شدہاب نے کہا کہ خیر دی عجب کو ابو سلمہ ابن عبد الرحمن نے کہ جابر ابن عبد اللہ انصاری نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرتبہ فترت وحی کا تذکرہ فرما رہے تھے۔ اسی بیان میں ارشاد فرمایا کہ میں چلا جا رہا تھا وضعتہ میں نے آسمان پر ایک آواز سنی، آنکھ کھلا کر دیکھ تو وہی زشتہ جو غار حرا میں میرے پاس آیا تھا، آسمان درمیان کے درمیان ایک کرسی پر بیٹھا ہوا ہے مجھے اس سے خون محسوس ہوا، پس میں وہاں سے بوٹ آیا درمیان میں نے کہا زقونی زقونی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے یہ سورت نازل فرمائی یا قحطاً مدثر تم فائدہ و رزق فکرتہ و یا باک فطرتہ و الرزق فاجبر۔ اس کے بعد وحی پے در پے آنے لگی یٰٰ اٰیہا بنی بکیر کا عبد اللہ ابن یوسف اور ابو صلیح تابع ہوا ہے یعنی تیوس لیث کے تلامیذ ہیں اور عقیل کا تابع ہاں ابن رزہ او زہری سے ہوا ہے یعنی ودوں زہری کے شاگرد ہیں۔ یونس اور معمر نے نوادہ کی جگہ یو اورہ کا معط ذکر کیا ہے۔

یہ روایت ترجمۃ الباب کے معنی مطابق کے بالکل موافق ہے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا، اگرچہ اس وقت موجود نہیں لیکن طلب یہی ہے کہ انہوں نے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنکر روایت کیا کی سبہ صالحہ بمعنی مادہ یعنی جیسا آپ نے خواب میں دیکھا ایک یا دون بعد ویسا ہی وقوع پذیر ہوا۔ لیکن یہ اسی کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ ناکہ

ہں تمام صورتوں کو خواب میں آئیں وہ واقع کے مطابق ہوں (گرا مور کو یہ میں سے ہیں ایذا ذات
باری صفات باری وغیرہ سے ہوں گئے) آیات حقل خلق النبی تے تخصیص کردی اور جہاں یا کہ نور
مستقید بھی عام مثال سے متعلق امور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عالم شہادت میں ظاہر ہونے
سے قبل دکھائے بنایا کرتے تھے۔ لوگوں نے اسی کی واقعہ صادقہ کے ساتھ تفسیر کر دی اور
بعض دوسرے لوگوں نے اکثر سے غیبر کی ہے جس کے اندر وہ قویٰ غیر توفیق کی کوئی تخصیص
ہیں۔ عالم غیب اور عالم شہادت کے مابین ایک تیسرا عالم ہے اسی کو عالم مثال کہا جاتا ہے
وہ اصل دنیا کے اندر معنی چیزیں پائی جاتی ہیں انھیں اقوال عالم غیب میں رکھا جاتا ہے اور پھر غیب
باری سبحانہ تعالیٰ کے ایسا سے عالم مثال میں منتقل کر دیا جاتا ہے اس کے بعد درجہ آتا ہے
عالم شہادت یعنی دنیا کا۔ عالم مثال میں، شیا کی صورت میں عالم شہادت سے مختلف ہوتی ہیں مثلاً
عالم مثال میں علم کی صورت وہ دھکی ہے اور دھکی کی صورت سانپ کی اور دنیا کی صورت پانچا
کی۔ جو لوگ معتبر ہوتے ہیں انھیں عام مثال سے ایک خاص تعلق ہوتا ہے۔

مذکورہ بالا عبارت میں ردیہ کے متعلق ہے یا مطلب یہ ہے کہ نبی واقع ہونے والی شیا
کو اس وقت صراحت کیا جاتا تھا یہ بات ذہن نشین رہنی چاہیے کہ جب کسی کمال کو حاصل کرتا ہو
تو موفع سے محفوظ رہنا اور اسباب کو اختیار کرنا ضروری ہوتا ہے۔ اسی طرح موبہ آخرت وہ
غیبہ کو حاصل کرنے کے لئے اگر یہ ہے کہ ادیات سے قطع کیا جائے اور وسائل روحانیہ
کو اختیار کیا جائے۔ تو ام میں بھی یہ نقطہ ہو جاتا ہے جسے خواب میں امور غیبیہ دیکھے جاتے
ہیں لیکن یہ تجزیات ہوتی ہیں خلق صبح کی روشنی کو کہتے ہیں اور اصل خلق کے معنی چہرے کے ہیں
بہرحال روشنی بھی جو نورات کی تاریک چادر کو چیر کر نمودار ہوتی ہے اس مناسبت سے دوسرے
کو "خلق" کہتے ہیں۔ پھر یہ کہ صبح کی روشنی میں خشکی اور راحت ہوتی ہے بخلاف دھوپ کے کہ
اس میں تھلاوت اور ملین ہوتی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اسی وجہ سے "خلق صبح"
کا وہ استعمال کیا ہے لہذا، تھیں ہیں مراد۔

یہاں ایک ستر ہوتا ہے کہ روایات میں ”روائے صالحہ“ کو من اوحی کہا گیا ہے، عائد کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ خوب نبوت سے کافی عرصہ قبل دیکھے تھے، اور حقیقت یہ ہے کہ وحی نبوت کے بدلتی ہے؟ جواب یہ ہے کہ ”روائے صالحہ“ کا وحی میں سے ہونا نبوت پر موقوف نہیں ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا الروایۃ الصالحۃ جزء من ستر دارین النبوة۔

”روائے صالحہ“ مومن کو بھی ہوتے ہیں جیسا کہ روایات سے ثابت ہے۔ ہذا معلوم ہوا کہ ”روائے صالحہ“ نبوت پر موقوف نہیں، اسے نبوت کا چھیا لیسواں حصہ قرار دیا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ ایک جز کے حاصل ہو جانے سے نبوت تو حاصل نہیں ہو جائیگی، آپ کی نبوت تیس سال رہی اور ”روائے صالحہ“ چھ چیز اسی باعث سے نبوت کا چھیا لیسواں جز کہا گیا ہے۔ لیکن سچہ تہذیب کہ اسکا حقیقی علم محض اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو ہے، بہر کیف جب ”روائے صالحہ“ کی وساطت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انقطاع در ایک ربط عالم غیب سے پیدا ہو گیا تو اب یقین کی صورت میں انقطاع عن العلم اور توجہ الی اللہ کرائی گئی اور اس کی صورت یہ ہوئی کہ حق تعالیٰ نے آپ کے قلب میں دو گوں سے اجتناب اور تخلیہ کی انتہائی محبت و تڑپ جاگزیں فرمادی آپ ہر وقت آبادی سے دور رہنا پسند کرنے لگے چنانچہ آپ نے اپنا مسکن خارجہ حراء کو بنالیا حراء کے تین میل کا مصلہ ہر ایک پہاڑ ہے، اس کے اندر ایک فار تھا آپ اس میں ٹھکن ہوئے، لفظ حراء منصرف غیر منفرد عدد مقصور و مودث غیر مودث ہر طرح پڑھا جاتا ہے۔

تھا، بھی ایسے مکہ میں ہے) اگر آپ مکہ میں تخلیہ نہ کرتے تو انقطاع اتنا کامل نہ ہوتا، ورنہ اس قدر فائدہ مند اس لئے کہ جہاں انقطاع اور توجہ الی اللہ مقصود ہے وہاں یہ بھی مقصود ہے کہ لوگ اس علم کو جو منظر عام پر آنے والا ہے، مکشوب نہ گردانیں۔ مکہ میں اگر تخلیہ نہ کیا جاتا تو کتاب کا مشہور ہو سکتا تھا۔ سچ و جبر سے تخلیہ کے واسطے ایسی جگہ منتخب کی گئی جہاں اس طرح کا کوئی مشہور باقی نہ رہے۔ فیتخت یہ سلب ماضی کے لئے ہے جنت گناہ کو کہتے ہیں۔ یہاں ترک ذنب و ہر اتحد مراد ہے۔ یہ تفسیر نہ ہری نے کی ہے، حدیث کی عبارت نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ ذوات لحد لفظ و

کو بعض لوگ قلت کے لئے کہتے ہیں اور بعض کثرت کی واسطے یہاں کثرت ہی کے لئے ہے کیونکہ تعدد اور شمار کی ضرورت کثرت ہی کی صورت میں پیش آتی ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے تیس روزہ چدرکشی کا رادہ کیا اور اھلنا موسیٰ تلتین لیلتہ وائمنا ابعثر لیکن جو کہ اس سے کوئی فرو گذاشت ہو گئی اس لئے اللہ تعالیٰ نے دس دن اور بڑھا دئے چالیس دن کر دئے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بابت بھی کچھ روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی غار حرا میں چالیس دن تک چدرکشی کی ہے مگر یہ روایات ضعیف ہیں، مرنیا بھی طبیعت میں شر پیدا کرنے کیلئے چالیس روز کی مدت ضروری قرار دیتے ہیں اور بچے کی تدریجی تخفیف سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ تقاب احوال میں چالیس کے عدد کو بہت بڑا دخل ہے، پھر حال معلوم ہو کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر اترتیں غار حرا میں بسر کرتے تھے، حدیث میں "لیلیائی ذوات اعدوا" مذکور ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ دن میں کہیں اور رہتے تھے، حالانکہ آپ دن کو مسافر تھا غار حرا میں رہا کرتے تھے اس کے وجوہ ہیں پہلے یہ کہ راتیں چونکہ غنوت و عبادت کیلئے مختص ہیں اس واسطے صرف لیلیائی کا ذکر کیا گیا۔ دوسرے وجوہ یہ ہے کہ رات کی عبادت سخت اور مشکل ہوتی بمقابلہ دن کی عبادت کے جب آپ سخت و مشکل عبادت اس قدر شوق اور دلچسپی سے ادا کرتے ہیں تو دن کی عبادت جو کہ آسان اور سہل ہے وہ از خود مبہوم ہوتی ہے، سی سے مختص لیلی کے ذکر پر اکتفاء کیا گیا۔ قبل ان یمرع الی اجدای یتفاق فی اعدا۔ یہ تتر و دیہ مدت گذارنے کے لئے کوئی پیر بطور نقشہ ہر روز لیلیا کرتے تھے۔

ایک سوال اور اس کے مختلف جوابات | روایت سے معلوم ہو کہ آپ غار حرا میں ساڑھے عبادت کیا کرتے تھے حالانکہ سور عبادت کے طریقوں کا آپ کو کوئی علم نہیں تھا اس کے مختلف جوابات دئے گئے ہیں مشہور جواب یہ ہے کہ آپ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ملت کے مطابق عبادت کیا کرتے تھے ملت ابراہیمی اسمعیل علیہ السلام کی رسالت سے عرب میں پھیل گئی تھی اسی وجہ سے اہل عرب کافی مدت تک ملت ابراہیمی کے منہج رہے، لیکن تہمت آہستہ تہمت مگر

دوسری کے بیب اثرات وہاں کی عام فضا میں تحلیل ہو گئے۔ مگر تاہم کچھ لوگ صحیح طور سے منت
 اندر ایسی پر عامل تھے آپ نے اسی ملت کے موافق عمل کیا۔ دوسرا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ آپ
 کے قلب مبارک میں حرق عبادت کا افکار کیا گیا جس طرح تخلیہ کو محبوب بنایا گیا تھا۔ تیسرا
 جواب یہ ہے کہ آپ بذریعہ اجتہاد عبادت کیا کرتے تھے۔ اگرچہ یہ مسئلہ حکم فیہ ہے کہ پیغمبر اجتہاد
 کرتا ہے یا نہیں۔ فیصح ثربات یہ ہے کہ پیغمبر یہ عالم تو تھی الیہ "میں اجتہاد کرتا ہے چوتھا جواب
 یہ ہے کہ آپ کو جو اسرار اور صعاب باری معلوم تھیں آپ انہی کے ذریعہ عبادت کرتے تھے۔
 حتی جا، الحق رعی الیوحی کو غایت بند یا گیا ہے مراد حیرتیں علیہ السلام ہیں۔ "فیار الملک... نے
 اس کی تفسیر کر دی۔ اعلیٰ کا الف لام عہد فارق ہے۔ ارباب سیر فرماتے ہیں کہ رمضان المبارک
 کی سترہ تاریخ کو حضرت جبریل علیہ السلام تشریف لائے اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی عمر چالیس سال کی تھی۔ فاخذنی مغفنی سواں پیدا ہوتا ہے کہ آخر یہ دہا ناکیوں ہے۔
 اور پھر اس برس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھنے کیسے لگے، جواب یہ کہ وہ اپنے سے اللہ کے
 رسول کو متنبہ کرنا مقصود تھا۔ دوسرے حضرات کہتے ہیں کہ تنبیہ نہیں بلکہ جناب رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کو آپ کے کمالات پہاں سے آگاہ کرنا دراصل مقصد تھا، آپ روز بروز انہ سے
 ہی بچکے تھے گفت نبیا و ایمین المار والطین آیات قرآنی صاف بتاتی ہیں کہ گزشتہ
 انبیاء علیہم السلام سے عہد لیا گیا تھا کہ وہ منصورانہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کریں گے اور
 دن پر دیان لائیں گے۔ یہی آخر الزماں وہی ہو سکتا ہے جو تمام انبیاء علوم کا جامع ہو۔
 انبیاء کرام علیہم السلام کے اصول تو ایک ہوتے ہیں لیکن شریعتیں جدا گانہ۔ ثم جاکم الرسول
 مصدق لما علمتم، منکم سے سی جامعیت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ اور عوام سے الت
 بریکم کا عہد لیا گیا ہے سمیرا عہد علماء سے لیا گیا ہے واد اخذ لشمیتا قاس الذین
 رتوا الکتاب ورتوا الکتاب سے مراد علماء کی جماعت ہے جس سے نہیں کتاب اور عدم
 کتاب کا عہد لیا گیا ہے۔ اس کا بہت سے لوگوں کو زکار بھی ہے وہ اس سے مراد

کھن پیو در نصاریٰ کو لیتے ہیں، بہر حال پس یہ تھی کہ حضرت جبریل علیہ السلام جن اب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کمالات پر مطلع کرنا چاہتے تھے، جو آپ کے اندر پوشیدہ تھے، مادیت کی راہ میں چھپے ہوئے تھے، حضرت جبریل علیہ السلام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے سینے سے دبا کر کمالات پس پردہ کو جا کر کر دیا، ٹھیک ایسے جیسے پتھر پر پتھر مارنے سے دیا سنائی پرتی گھسنے سے آگ روشن ہو جاتی ہے۔ ایک نیا بریس ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام چاہتے تھے کہ میری روحانی تاثیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رگ میں سریت کر جائے تاکہ آپ میں اعلیٰ درجہ کی روحانیت آجائے اور قبولِ وحی میں کوئی دقت نہ ہو۔ اس کو صوفیہ کی اصطلاح میں توجہ کہا جاتا ہے۔ توجہ کی چار قسمیں ہیں۔ انعکاسی، انعکاسی اصلاتی، انعکاسی انعکاسی ہے کہ مرشد کی روح کے اندر جو اثر ہے، ساتھ بیٹھنے والے پر اس کا عکس پڑے اور وہ اس سے اپنے اندر ایک انعکاسی کیفیت محسوس کرے یا مکمل اس طرح جیسے آپ نظر لگا کر کسی مجلس میں بیٹھیں اور مجلس معطر ہو جائے لیکن توجہ انعکاسی میں صاحب طریقہ کا ردہ شرط نہیں ہوتا۔ یہ سب سے کمزور توجہ کہلاتی ہے کیونکہ اس کا اثر صرف پیامِ مجلس تک رہتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اِدلی اللہ وہ ہے جس کی مجلس میں دنیا صرہ پڑ جائے دوسری توجہ انعکاسی ہے اس کے اندر کمال اپنا عمل لاتا ہے یعنی دوسرے پر بان را وہ اثر ڈالتا ہے ٹھیک ایسے ہی جیسے کوئی اپنے چراغ سے دلا را وہ دوسرے کے چراغ کو روشن کر دے اس توجہ میں فیض کا ارتقا ہو سکتا ہے رشد سے مسرتِ خدا کی جانب اور یہ تاخیر مجلس منتشر ہونے کے بعد بھی رہتی ہے اس لئے یہ سبیل توجہ سے ۱۰۰ فی صدی سیکس، سب سے زیادہ بات کے با نسبت یہ بھی ضعیف ہے کیونکہ یہاں صوفی کی ہوس سے یہ اثر کچھ جانے کا اثر لیتا ہے، تیسری توجہ اصلاتی ہے اس میں مرتبہ تدریجی جانب قدم ٹھاتا ہے اس کے افعال و احوال کو درست کرتا ہے پھر اس پر توجہ کرتا ہے جیسے کسی خوش میں پانی لانا چاہتے ہیں۔ توجہ بد کام، آپ کا یہ ہو سکتا ہے

کہ آپ جو فی سہ ماہی تمام اشیاء کا دفع افسدہ کرتے ہیں جو اسے مکرر کرنے والی ہوں، نیز اس کے نولہ کو صاف کرتے ہیں، تب جا کر کہیں پانی لاتے ہیں۔ اس توجہ میں العکاسی والقائلی سے زیادہ ثواب ہے لیکن بجائے خود ایک کمی بھی وہ یہ کہ اس صورت میں جتنا بڑا ظرف ہو گا اتنا ہی فیض آئے گا۔ اس سے زیادہ نہیں۔ حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس توجہ میں شیخ کو تکلیف پہنچتی ہے لیکن محبت و ہمدردی کی وجہ سے وہ اسے انگیز کرتا ہے۔ جس طرح بچے کے نجاست کو دہا پڑے، دھونے میں اس کی ماں کو تکلیف ہوتی ہے مگر اپنی محبت کے باعث وہ سب کچھ برداشت کرتی ہے۔

چوتھی توجہ اتحادی ہے یہ سب سے زیادہ قوی ہے اس میں مرشد مسترشد کی جانب اس طرح توجہ ہوتا ہے کہ دونوں روحوں میں باہمی عظیم اتحاد اور زبردست ہم آہنگی پیدا ہو جائے جیسی غیر دشمنوں میں بھی توجہ حضرت جبریل علیہ السلام کو مقصود ہے، انہوں نے اپنی روحانیت کو جناب علی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک میں مسامات کے ذریعہ نافذ کر دینا چاہا ہے، دونوں روحوں کو مخلوط کرنے کی کوشش کی ہے۔ جب دونوں روحوں میں خاطر خواہ اتحاد پیدا ہو گیا تو قدرتی طور پر آپ کے اندر وہی تمام کمالات آگئے جو جبریل علیہ السلام میں موجود تھے۔ مشائخ متقدمین میں یہ توجہ پائی تو گئی ہے مگر بہت کم۔ حضرت خواجہ باقی باللہ کا واقعہ ہے کہ ایک مرتبہ آپ کے یہاں کچھ یہاں آگئے اور گھر میں کوئی حیر بھی ایسی نہیں تھی جسے کھانے کے طور پر من کیا جاسکے خواجہ صاحب بہت پریشان تھے۔ محلہ میں ایک نان والی کی دوکان تھی۔ اسے یہ بات معلوم ہوئی تو فوراً ایک سیننی میں کھانا لگا کر خواجہ صاحب کی خدمت میں حاضر ہوا۔ خواجہ باقی باللہ یہ دیکھ کر بہت خوش ہوئے اور فرمایا جو چاہو مانگ سکتے ہو۔ ناں والی نے کہا بس آپ مجھے اپنا جیسا کر دیجئے۔ یہ سکر خواجہ صاحب سے فرمایا تم برداشت نہیں کر سکو گے، دوسری چیز طلب کروں نان والی متحیر ہوا، خواجہ صاحب نے بہت سمجھایا مگر وہ مانا۔ خواجہ صاحب اسے اپنے حجرے میں لیگئے اور اس پر اتحادی توجہ ڈالی جانچو غور کی دیر کے بعد جو حجرے سے نکلے تو دونوں کی صورت بالکل ایک سی تھی۔ فرق صرف اتنا تھا

کہ خواجہ صاحب اپنی جگہ سٹن تھے اور نان ہائی کے مہرے پر انتہائی گھبراہٹ اور پستتانی، ظاہرات سے جو پزیر سا ہا سال کی محنت و مشقت کے بعد حاصل ہوتی ہے اور مدت تک تہب جس کی بڑھت کا عادی بنتا ہے۔ وہ کہیں دلعتاً تہوڑی برداشت کیجا سکتی ہے۔ خواجہ صاحب نے اسی لئے فرمایا تھا کہ تمہارے اندر قوت عمل نہیں کوئی اور مطالبہ کرو مگر چونکہ وہ بار نہیں آ رہا تھا اور خواجہ صاحب دہرہ کر چکے تھے اس لئے خواجہ صاحب نے اس پر انکا دی تو جہ منطف کی چن نچہ تجویہ ہوا کہ وہ برداشت ذکر کا دقین دن کے بعد اس کا انتقام ہو گیا۔

انکا کسی انتقامی اور اصلاحی توجہات مشائخ میں کثرت سے پائی گئی ہیں۔ اور آج بھی بزرگوں میں پائی جاتی ہیں مشہور تاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آئی تھے آپ کو امر اخوات کرنا تکلیف الا ابطال ہے جو کہ مشریت کے مزاج کے قطعی خلاف ہے۔ ناجائز ہے۔ اس کے مختلف جوابات ہیں پہلا جواب جو مشہور اور سہل ہے یہ ہے کہ یہاں امر باپ تعین صوبے باپ تکلیف سے نہیں گردا سنا ذہن سے پہلے دن کے کر پڑھا تو درمل وہ تعین کرتا ہے یہی جو میں پڑھوں تو بھی اس کا تلفظ کرنا ہمارے کہ اس سے تکلیف مقصود نہیں ہوتی بالکل اسی طرح جبریل علیہ السلام نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو امر تعین کیا۔ پتہ نے امر تکلیفی سمجھا اس نے فرمایا انا بقاری۔۔۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ جبریل علیہ السلام کا قرار، تکلیفی ہے مگر دوسرے مقدمات جو ہیں وہ تسلیم نہیں کیوں۔ اس لئے کہ ابھی تک حکام نازل نہیں ہوئے لہذا امر تکلیفی کا منوع ہوا ثابت نہیں اور مشاعرہ کے نزدیک شے کا حسن و کبح شرعی ہے، عقلی نہیں۔ ہاں بریں میں عقلی سے اس کے عدم بواز کا ثبوت منے سے کوئی قصاں نہیں تیسرا جواب یہ ہے کہ آپ کو سستیں میں پڑھنے کی تکلیف دی گئی تھی، علی انور قرأت کا امر نہیں تھا اس وقت میں تکلیف الا ابطال ظاہر ہے لازم نہیں آتی۔ اب اگر کوئی صاحب یہ کہیں کہ تقاضا قرآن میں کھڑا صلی اللہ علیہ وسلم پر بظاہر جبریل علیہ السلام کی مصلحت مفہوم ہوتی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ کھارٹی سننے کا وہ حد دی جس میں دل ہی سے پڑھ لے گا ہر ہے کہ وہ بخاری سے اس میں میں مارا نکا استاد ہیں! سب طرح حضرت جبریل علیہ السلام اگرچہ یہاں جبریل علیہ السلام

دسلم کے معلم بتدائی میں لیکن بعد میں محبوب ربی الف الف صلوٰۃ علیہ کا مرتبہ ان سے بہت زیادہ بلند ہو گیا یہاں تک کہ آپ ایسے رفیع مقام پر پہنچ گئے جہاں جبرئیل علیہ السلام اپنی بے شمار خصوصیات کے باوجود پرمارینی بھی جرات نہ کر سکے۔ درہم کسی نبی کی رسائی ممکن ہو سکی۔

حق بلغ سلی الجہد۔ انجند منصوب اور مرفوع دونوں طرح پڑھا جاسکتا ہے منصوب ہونے کی صورت میں معنی یہ ہوں گے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دہائی کی وجہ سے جبرئیل علیہ السلام کو مشقت ہوئی اور یہ عمل اشکال ہے اس لئے کہ جبرئیل علیہ السلام ملک ہیں ایک انسان کے مقابلہ میں بے پناہ طاقت رکھتے ہیں یہاں تک کہ ایک چیخ سے قوموں کی قوموں کو برباد کر دے، لاسے، پھر کیسے ہو سکتا ہے کہ نہ نضر صلی اللہ علیہ وسلم کے دہانے سے جبرئیل علیہ السلام کو مشقت پہنچے، جو اب میں کہا جاسکتا ہے کہ جبرئیل علیہ السلام اس وقت چونکہ بصورت بشر ہیں اس لئے طاقت بھی کم ہے مرفوع ہونے کی صورت میں تقدیر یوں ہوگی ”حق بلغ سلی الجہد مبلغ“ اس وقت مشقت کا عذر صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہوگا اس پر کوئی شکال نہیں۔ اب ایک بحث یہ رہ جاتی ہے کہ ”اقر“ فعل متعدی ہے اس کا مفعول کہاں ہے اور کونسا ہے؟ جواب یہ ہے کہ مرسل روایات میں آتا ہے کہ دیباچہ یا تحریر کے ٹکڑے پر لکھی ہوئی یہ آیت جبرئیل علیہ السلام لیکر حاضر ہوئے تھے۔ اب تقدیر عبارت یہ ہوگی اقر اکتب علیٰ ہدایہ ربی۔ اس وقت اقر اکتب مجاہدے خود قائم رہیگا۔ لیکن بعض روایات جو احتجاج بالمراسیل کے قائل نہیں کہتے ہیں کہ کسی کسی فعل متعدی منزل بمرزہ لازم قرار دیا جاتا ہے وہاں مفعول مطلوب نہیں ہوتا بلکہ محض وجود فعل مقصود ہوتا ہے جیسے ہوانذی الفحک دایک یہاں مقصود حرف منہ الاضحاک ومنہ الابی ہے یا جیسے

فجود سادہ و غنیض مدی ان یرئی مبعرد یسمع داع

اسیگر مطلقاً وجود رویت، در وجود سماع گوشا عر سبب غنیض بتانا چاہتا ہے۔ کسی مفعول حاضر کی طلب نہیں ہے

ترے خاص کا سماع و اد تود کہا جاتا چاہتا ہے کہ جہاں میں کوئی دیکھے سنے

تو اسی طرح اقراء کے معنی اوجہ القراءۃ کے ہیں کسی مخصوص کتاب یا دیباچہ کی قرآنہ مطلوب نہیں ہے۔ اقراء باسم ربک اور یہ پانچ آیتیں سب سے پہلے نازل ہوئی ہیں اس کے اندر وہ طیرہ قرآنہ کو بتایا گیا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآنہ سے استبعاد تھا، اسکا جواب دیا گیا کہ باسم ربک اندی خلق، یعنی اگر نفعی وجہاں کی مدد تھاری ساتھ رہی تو کوئی امر مستبعد مستبعد نہیں رہے گا اس لیے یہاں سب استعانت کی مانی گئی ہے اور چونکہ مقصود و طیرہ قرآنہ کا تذکرہ ہے اس لئے اقراء کا تذکرہ بھی پہلے کیا گیا، اگر آپ کہیں کہ ذات باری تعالیٰ زیادہ اہم ہے وہ اہم مقدم ہوتا ہے بایں وجہ، اسم ربک کو مقدم ہونا چاہیئے تھا۔ تو جواب دیا جائے گا کہ اسم باری کو اہمیت دتی ہے اور قرآنہ کو وہی، اس لئے اسے مقدم کیا گیا۔ اب ایک سوال یہ ہے کہ اقراء باسم ربک میں مفرد اسم کو کیوں لایا گیا ہے، استعانت اسم تو ہمیں ہوتی وہ مذات سے ہوتی ہے اب اس لوگوں سے جواب میں لفظ اسم کو نہ یہ بتدئے ہوئے کہ جس طرح بسم اللہ (الحس الریم) میں اسم زاید ہے اور اس کے اضافہ سے مقصد اشتباہ بالقسم کو ختم کرتا ہے اس طرح یہاں بھی عطف اسم زیادہ ہے لیکن یہ جواب تا درست ہے اس وجہ سے کہ یہاں اشتباہ بالقسم نہیں ہے جواب مختار یہ ہے کہ ذات باری تمام عوالم سے مستغنی ہے اس لئے دونوں انسان اور ذات باری میں کوئی نسبت نہیں لیکن صفات باری واسطہ میں خالق و مخلوق ہیں کیونکہ وہ اپنے تمام اور وجوب کی وجہ سے ذات باری سے تعلق رکھتی ہیں، خدا سجدے اسکو نہیں کچا ورنہ ان کے الجھ ہوئے دماغ اور پر اگد و ذہنیت عقول متہ کے واسطوں کی طرف جھٹک گئی۔ تنکالین اور صوفیہ صفات باری کو واسطہ سے ہیں چہرہ میں حقیقت میں تین واسطہ ہیں ذات محمدہ صفات سماء سما کا عدد در صفات سے ہے اور صفات کا عدد ذات محمدہ سے رزاق اسم باری ہے اسکی تمام رزقوں کا وجود و رہا ہے تو تو یہ سما سے تمام مخلوقات کا وجود ہو رہا ہے لہذا ذات اور اسم کے درمیان واسطہ صفات ہوں اور خالق و مخلوق کے درمیان واسطہ سماء اور صفات ٹھیک اسی طرح خلاق اس بول کیسے

واسطہ میں المردح والا اعلال ہیں روح سے اشفاق کا صدور ہوتا ہے اور بعد میں درجہ آتا ہے
 ہاتھ پاؤں وغیرہ کا۔ اس لئے کہ حقیقت میں اعلال ہی سبب ہوتا ہے تحریک اعضاء کا۔ مثلاً زید
 کی روح میں اگر شجاعت درجہ افزائی ہے تو یہ اس کو سیدن کا زید کی طرف حوشی حوشی سے علیگی
 ایسے ہی اگر طبیعت میں سخاوت ہے تو یہ داود ہستی پر مجبور کرے گی ذات باری سب سے
 مستغنی ہے اور صفات، سمائے الہیہ کے واسطے مخلوقات سے اور دوسری طرف اللہ تعالیٰ
 سے تعلق رکھتی ہیں دراصل تمام مخلوقات کا صدور اسماء ہی کے ذریعہ جناب باری سبحیہ تعالیٰ کرتا
 ہے گویا یہ اسماء اللہ تعالیٰ کے ہاتھ پاؤں ہیں۔ اب سم کا لفظ معنی ہیں رہا۔ بلکہ مستند تقریر
 سے معلوم ہو کہ اسماء میں بھی تاثیر و قوت ہے، اگرچہ ہمارے اسماء میں وہ تاثیر نہیں، محققین کہتے
 ہیں کہ ہم اسماء باری کو اس طرح اثر کرتے ہوئے دیکھتے ہیں جیسے پانی کے قطرہ کوٹی میں۔ بدت
 یہ تاثیر بالواسطہ ہوتی ہے درحیث یہ دریافت ہو گیا کہ سمائے اری میں قوت تاثیر ہے تو معلوم
 ہوا کہ استعانت بھی جائز ہے۔ صوفیاء اسی کے قائل ہیں اور یہی جو ب معجز کرے۔ ربک یہاں پر
 لفظ رب کا استعمال کیا گیا ہے۔ لفظ اللہ یا لفظ رحمن نہیں لایا گیا، وجہ یہ ہے کہ صفات ربوبیت
 کا مطلب ہے کسی شے کو اس کے کماں منتظر تک پہنچا دینا اور یہ صفت صرف باری تعالیٰ کے ساتھ
 خاص ہے۔ تو مقصد یہ ہے کہ تم رب سے استعانت طلب کرنا کہ وہ تمہیں تمہارے کماں منتظر تک
 پہنچا دے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چونکہ یہاں استبعاد ہو رہا ہے اس لئے لفظ رب
 کو استعمال کیا گیا تاکہ آپ کا استبعاد رفع ہو جائے الہی خلق خلق کے معنی حقیقی اعطائے
 وجود کے ہیں، درکسی نفس تصور کو بھی خلق کہہ دیتے ہیں لیکن معنی مجازی کے طور پر یہاں خلق کے
 پہلے معنی مراد ہیں۔ بحکمت صلی اللہ علیہ وسلم کو بتانا ہے کہ جو ذات نہیں وجود عطا کر سکتی ہے وہ
 قراءت پر بھی تاد درہنا سکتی ہے۔

خلق انسانین معنی یہ ایک دوسرے کو شرم کا ذکر ہے یعنی جو خدا اسباب پر قدرت کا ملہ
 رکھتا ہے کہ انہوں نے مخلوقات سے اشرف مخلوقات کو پیدا کر دے کیا وہ تمہیں قراءت پر قادر نہیں

جنا سکتا، علم باہم علم کی یوں تو کوئی اہمیت نہیں لیکن چونکہ اس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے انسانوں تک تمام علوم و فنون کے عزوں کو محفوظ طریقے سے پہنچایا ہے اس لئے اس کی اہمیت بڑھ گئی۔ رحمت رحمت کیلپی کو کہتے ہیں کبھی ظاہری جسم میں کپکپاہٹ ہوتی ہے اور کبھی قلب پر لرزہ طاری ہوتا ہے، جو بڑا سخت ہوتا ہے فوادہ فواد قلب کو کہتے ہیں۔ بعض لوگوں نے مثلاً قلب کو فواد کہا ہے زہیونی مزیل ازالہ لرزہ کے لئے کوئی گرم چیز مثلاً کبیل وغیرہ اٹھانا نقد خشیت خشیت کے معنی کا تذکرہ نہیں۔ اس سلسلہ میں بعضوں نے من الموت اور بعضوں نے من ان یكون شیطانا و من ان یكون جنونا وغیرہ احتمالات ذکر کئے ہیں۔ مگر واقعی احتمال دو ہیں خشیت من الموت یا خشیت من المرض یہ زیادہ تر رائج ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بہت زیادہ گھبراہٹ کا اظہار فرما رہے ہیں تو یہ اظہار واقعی تھا یا محض سیاست، بعض لوگوں کی رائے ہے کہ سیاست تھا اس لئے کہ اگر آپ دفعۃً اپنی نبوت کے بارے میں حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے فرماتے تو ممکن تھا کہ ان کی زبان سے انکار نکل جاتا۔ اور ظاہر ہے جب گھروالے ہی ایسی بات کا انکار کر دیتے ہیں تو بھلا باہر والے اس پر کیوں ایمان لائے گئے اور جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس طرح پریشانی اور ہوش ربا گھبراہٹ ظاہر ہوئی تو قدرتی طور سے حضرت خدیجہ کی حمایت آپ کو حاصل ہو گئی اور وہ آپ کی مکمل ہمسوا بن گئیں۔ دوسرے حضرت کہتے ہیں کہ یہ گھبراہٹ سیاست نہیں بلکہ حقیقت تھی۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی کی آمد پر اخیر زمانہ تک انتہائی مشقت کا سامنا کرنا پڑتا تھا درحالیکہ آپ عادی بھی ہو چکے تھے جب عادت کے باوجود بوقت نزول وحی استغراقی انجیر کرانی پڑتی تھی کہ ادنیٰ تک (عظیم بعضہ ہونیکے باوجود) آپ کا وزن نہیں بھل سکتی تھی۔ حضرت علی فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سر مبارک میری راس پر تھا کہ وحی نازل ہوئی اس وقت مجھے ایسا محسوس ہوا کہ میری ران جھکے جھکے ہو گئی اسی طرح حضرت جابر یازید میں ثابت کی پٹلی پڑا کی پٹلی پڑی تو انھیں یقین ہو گیا کہ اپنی پٹلی چورا

بعد ہو گئی۔ تو ابتدا سے وحی میں آپ کی حالت کا غیر ہو جانا کوئی عجیب و غریب بات نہیں۔ بلکہ حقیقت ہے۔ انک لتصل الرحم حدیث میں آتا ہے الخلق کلهم عیال اللہ اور آگے آپ فرماتے ہیں کہ جو اپنے عیال پر جتنا احسان کرے وہ خدا کے نزدیک اتنا ہی محبوب ہے۔ عیال اسے کہتے ہیں جو کسی کی ذمہ داری میں ہو۔ اللہ تعالیٰ نے انسان کو پیدا کیا اور اسکی ہر طرح کی ضروریات پوری کر دیا خود ذمہ لیا۔ مخلوق سے خالق کو اور مصنوع سے صانع کو ایک گہرا تعلق ہوتا ہے اس لئے اللہ تعالیٰ کو بھی اپنی تمام مخلوقات سے ایسی ہی محبت ہے جیسی صاحب عیال کو اپنے عیال سے ہوتی ہے۔ اور قاعدہ ہے کہ تو کسی کے عیال سے محبت دہمزدی رکھتا ہو صاحب عیال اس کا گردیدہ ہو جاتا ہے اس کی محبت اور انتہائی قدر کرنے لگتا ہے۔ یہ نفرت کا قانون ہے۔ اسی لئے حضرت خدیجہ فرماتی ہیں کہ آپ لوگوں کے ساتھ مہر رحمی کرتے ہیں۔ مخلوق سے ہمدرداؤ پیش آتے ہیں، اور جو ایسا کرتا ہے وہ حق تعالیٰ کی فرما برداری کرتا ہے لہذا باری تعالیٰ آپ کو ہر گز ہر گز رسوا نہیں کرے گا۔ مہر رحمی بڑا فضائل کام ہے، الاقارب کا تقارب۔ معاملات کی کثرت کی وجہ سے آپس میں ناقہ چاتی اور گڑ بڑ ہوتی رہتی ہے جس سے یک وقت بہترین معاشرہ تباہ ہو جاتا ہے چنانچہ مہر رحمی کی اہمیت کے پیش نظر آیات و روایات میں اس کے متعلق بڑی کثرت سے ہدایات مذکور ہیں جن پر رد دیا گیا ہے۔ وحی اللہ کل کے معنی بار کے آتے ہیں۔ اور بار والا بوجھل کہلاتا ہے یہاں ردوں مراد ہو سکتے ہیں یعنی آپ بوجھل آدمیوں (قرض داروں) کو برداشت کرتے ہیں، ان کے قرضوں کو ادا کرتے ہیں، بوجھلوں کو ان کے اوپر سے ٹھا کر اپنے اوپر بیٹھتے ہیں۔

وتکسب المعدوم۔ کسب جس وقت مفعول و احد کی طرف متعدی ہوتا ہے تو معنی حاصل کرنے کے ہوتے ہیں جیسے یہاں مقصد یہ ہے کہ لوگ مال کو حاصل کرتے ہیں اور آپ معدوم کو یعنی فقر کی وجہ سے جو شخص کا معدوم ہو گیا اس کے متلاشی رہ کر اس کے فقر کو دفع کرتے ہیں اور اگر کسب متعدی بد و مفعول ہو تو وہاں عطا کرنا مقصد ہوتا ہے ایسی صورت میں عطا

ہوں ہوگی بحسب الفقراء المعدوم ای المال المعدوم۔ آپ لوگوں کو وہ مال عطا فرماتے ہیں جو
 اوروں کے پاس نہیں ہوتا بعض حضرات بحسب المال سے روایت کرتے ہیں وہاں عطار
 مراد ہوگا اور ثانی معنی متعین ہوں گے۔ المعدوم کے اندر بھی دو روایتیں ہیں۔ المعدوم اور
 القدوم۔ پہر حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو اپنے اخلاقِ کریمہ سے متمتع اور سود مند
 فرماتے ہیں۔ و تقری الضیف تقری مجرّد گھمان داری کے معنی میں ہے اور مزید فیہ سے
 بہانی ہوتا کرنے کے معنی میں آتا ہے دونوں روایتیں ہیں۔ جانب کی کہاں داری کمال کی
 بات ہے، بہانہ نوازی انبیاء علیہم السلام کی سنن میں سے ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے
 اندر یہ خصوصیت بدرجہ اتم موجود تھی آپ بغیر کہاں کے کھانا ہی نہیں کھایا کرتے تھے ہر دھتر
 خوان پر بہانوں کا ہونا ضروری تھا۔ آپ ہی سے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو بطور ورثہ
 یہ خصوصیت ملی۔ تمام عرب میں خصوصاً قریش، بنو ہاشم اور سید المرسلین میں یہ صفت اعلیٰ ایمانہ
 پہنچی جاتی تھی، ابن عرب آج تک اس خصوصیت کے حامل ہیں۔

و تعین علی نواب الحق۔ انما قالت نواب الحق لایہا تکون فی الحق و سہا ظل نواب انہ کی جمع ہے
 اس سے مراد مصائب ہیں اس لئے کہ ان کی آمد نوبت نبوت ہوتی ہے جیسے دائرہ نواب
 دو طرح کے ہوتے ہیں بعض شرک کی وجہ سے پھیل جاتے ہیں جیسے شراب خوری یا دوسری نفسانی
 خواہشات کی بدولت مصائب میں مبتلا ہونا۔ در بعض خبر کی وجہ سے شفا دل و اسباب کا
 مایا مکان، غیرہ کا مہدم موجب، پہلی صورت نواب باطن کی ہے اور دوسری صورت نواب
 حق کی آپ کی مدد کا تعلق ہی سے ہے حضرت حدیث بھی لے رہا تھا اذہوت کی، توں سے
 سند لال کرتی ہیں اور دراصل یہ چیزیں سبب ہی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت
 نوح علیہ السلام کا حدیث بھی لے رہا تھا، لیکن عقل و فہم اور جس دجال میں انی مثال نہیں
 رکھیں فرات کے لئے بڑے بڑے مرد و حدیث سے نکاح کرنے کی تمنا میں کرتے ہیں مگر یہ بہایت
 دست سے بے ہمتی ہو کر دیتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم غریب ہیں اور آپ کی

بھی بہت کم ہے۔ لیکن اسکے باوجود خدیجہؓ اپنے غلام سے ابوہریرہؓ سے تجارت کے لئے مختصر علیہ السلام کے ساتھ ت گئے تھے، اور جہوں سے دیکھا تھا کہ اگر ایک میل آپؐ سواری پر بیٹے ہیں تو دوسرے میں مجھے بیٹھاتے ہیں، خود پایادہ چلتے ہیں، حالانکہ جاہلیت کا دور ہے، غلام کو، تنہائی ذلیل سمجھا جاتا ہے چہ جائیکہ، سے اپنی سواری پر بٹھایا جائے، اسی عرت دیکھتے ہیں کہ بادل کا ایک گہرا ٹکڑا آپؐ کے سر مبارک پر برابر سایہ انگن رہتا ہے، آپؐ جس درخت یا پتھر کے سامنے سے گزرتے ہیں تو ان سے سلام میک یا رسول اللہؐ دار آتی ہے اور ہیرت م پہنچتے ہیں تو بیت جلد یکبارگی ہی تمام میں فروخت ہو جاتا ہے اور حیرت، انگیز مع کے ساتھ اس قسم کے واقعات سن کر آپؐ پر فریعتہ ہو جاتی ہیں، یہاں تک کہ غلام کے ذریعہ شادی کا بیف م بھیجتی ہیں آپؐ اپنے غنی پی بوطالب سے سکا تذکرہ فرماتے ہیں۔ یوطالب کہتے ہیں، بیٹا تم غریب ہو وہ دولت مند ہے، حرور و تکبر کی تلی ہے اسے اپنے حسن و جمال اور دولت پر گھنڈ ہے، اس نے بہت سے، اونچے اونچے عیامات ٹھکرا دئے ہیں، وہ تمہیں کیا نظر میں رہے گی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں، اس نے خود نکاح کی خواہش ظاہر کی ہے چنانچہ ابوطالب اس سبقت آپؐ کو اپنی ہمراہ خدیجہ رضی اللہ عنہا کے یہاں سے گئے ورنہ نکاح کر دیا۔ حضرت حدیث نے یہی ہی مات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی تمام دوست کا مالک بنا دیا وہ حدیث کا نفاذ غنی سے، اسی طرف اشارہ ہے ہر جاں یہاں، مورخہ کا تذکرہ ہے اور دوسری جگہ تصدق اسلام نیر تواری، الامت کا ذکر بھی کیا گیا ہے۔ یہ مکارم اخلاق کے اصول ہیں جو آپؐ کی عادت مبارکہ میں داخل ہیں جن پر ہمیشہ استوار رہی اب ظاہر ہے کہ ہر شخص خلق اللہ سے یوں بھر دی کرتا ہو، در خود اپنے نفس کو برائیوں سے محفوظ رکھ کر، علاقہ فاصد سے ہم وقت متعصمت رہتا ہو وہ یقیناً و صدقہ لا شریک کی ہے کساہ رحمتوں اور غیر متناہی عسائیوں کا مستحق ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خدیدا اور جوتس۔ یا اضطراب کو دیکھ کر حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے سب سے پہلے کلام کا، مستحق کیا پھر باخریک کہہ دیا پھر ان کا لفظ بولیں اس کے بعد بطور دلیل آپؐ کے خلاق فاضل کا تذکرہ کیا آگے، زوالہ درخ کے لکھ و ہرق

ترکیب فرما رہی ہیں چونکہ آپ پر اضطراب انتہا کو پہنچا ہوا تھا جسکا غبار آپ نے "لقد خشیت علی نفسی" سے فرمایا تھا کسی باعث حضرت خدیجہ نے اس کے دفع کے واسطے انکار، اصول باخت کے موافق کامل درجہ کا کیا، ورنہ ابن زول حضرت صدیق کے چچا زاد بھائی ہیں۔ یاد رہے ابن عمر ابن لعل قریشی آپ کی بخت سے پہلے شام کی جانب گئے تھے۔ دین حق کی طلب میں انہوں نے اپنے سابقہ دین کو غلط اور باطل سمجھا اس لئے، ہمیں دین حق کی طلب محسوس ہوئی۔ یاد رہے ابن عمر اس سلسلہ میں ایک مشہور یہودی عام ہے۔ اس نے اپنے دین کی طرف رغبت دلائی اور کہا کہ اس میں اتنی بات ضرور ہے کہ غضب خداوندی کا ایک حصہ قبول کرنا پڑے گا۔ یہ سنکر زید ابن عمر بڑے گمراہ سے تو بھاگ کر آ رہے ہیں، یہ ایک نصرانی عام کی طرف رجوع ہوئے اس نے کہا، "حق تعالیٰ دینا حق، عذاب من الاطلاق"۔ زید ابن عمر نے اسے بھی رد کر دیا۔ نصرانی نے دین حبیب قبول کرنے کی اہمیت یہاں یہ کہ لوٹ آئے اور دین ابراہیمی کے باقی ماندہ حصہ لے لیا نقشہ بر محل کرنا شروع کر دیا۔ ورنہ شام پہنچ کر ملائے نصاریٰ کے لئے جہنوں نے تعریفی لفظ بنیوی رقمی ان سے۔ بیت کی تعلیم حاصل کی اور عبرتی زبان میں کالی مہارت حاصل کر لی یہاں تک کہ عربی میں ترجمہ کی صلاحیت پیدا ہو گئی، اس مہارت کی وجہ سے یہ کتب سابقہ سے پوری طرح واقف تھے۔

حضرت ابن ابی انیلک اس میں دو احتمال ہیں، اما اعتبار الاحترام منظر ہر داما باعتبار اقربہ فلاں قرآن مجید صاف و عید احتضنی علی ما فیہ علی، اب اس ثالثہ ورقہ کان اخصاب و رابع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خدا کا موسیٰ اور موسیٰ صاحب ہر کو کہتے ہیں بعضوں نے فرق کیا ہے کہ موسیٰ رتہ، شیر کو اور موسیٰ رتہ کو کہتے ہیں، موسیٰ کہ حیرتیں عید اس کو کہا جاتا ہے اس کے کہ راز دنیا زکی، تیں جناب باری سبحانہ و تعالیٰ کی عبادت سے یہ جہم السلام اس لائے رہے ہیں، منہ اللہ علی موسیٰ۔ یہاں پر ایک استکمال ہوتا ہے وہ یہ کہ دین کی حد ایت کا تقاضہ تو یہ تھا کہ وہ علی عیسیٰ کہے، یہاں سے علی موسیٰ کیوں کہ، بواب

یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نبوت و عظمت تمام اہل کتاب کے یہاں متفق تھی، مسلم تھی، مخالف حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت کے کیونکہ اس میں یہودیوں کو اختلاف تھا، یا اس لئے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی کتاب، اکثر احکام پر مشتمل تھی (بجلائے حضرت عیسیٰ کے) اور جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کتاب بھی اکثر احکام پر مشتمل ہے یا اس لئے کہ موسیٰ علیہ السلام فرعون پر عذاب کے لئے بھیجے گئے تھے، اسطرح اس امت کے فرعون یعنی بوجہل عیسیٰ پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم عذاب کے نئے معبود کئے گئے ہیں۔ یا اس وجہ سے کہ موسیٰ علیہ السلام کی شریعت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت سے ملتی جلتی تھی بخلاف عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت کے یہاں عدم تشدد کا فلسفہ کار فرما تھا، حضور کی چودہ سال تک یہی عدم تشدد و سیاست و پالیسی رہی اس کے بعد آپ کے یہاں بھی جہاد کا حکم نافذ ہو گیا جس کی وجہ سے آپ کی شریعت حضرت موسیٰ کی شریعت سے قریب تر ہو گئی یہ ہے وجہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا نام لئے جانے کی وجہ کو اس کا سلم کتب اللہ کی پیشین گوئیوں سے ہو گیا تھا۔

یالسی فیہا جذفا یہاں سے مراد فی یام الدعوت ہے۔ آپ نبی ہو چکے ہیں لیکن اپنی دعوت کا حکم ابھی تک آپ کو نہیں ہوا۔ جہاد نہ دعوت کا ہوتا ہے وہی دراصل دعوت کا بھی ہوا اگر تاسے۔ اسی وجہ سے زید اور ورقہ کو آپ سے کوئی دشمنی نہیں تھی۔ وہ خود موجود تھے قریش کو غلطی پر سمجھتے تھے مگر توحید کی طرہ دعوت ہیں دیتے تھے۔ تین سال تک فترت دینی کا زمانہ رہا اس کے بعد یا ایھا المدثر تم نازلہ کا حکم نازل ہوا اپنا نچر جس وقت کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوت کا کام شروع کیا تو زمیں کے افق پر قبر و ستم کی بجلیاں کو زندہ کرنے لگیں، بام و در و خانہ ہو گئے۔ یہاں فیہا کی تفسیر کا مزجہ مذکور نہیں اس پر غوی نقطہ نگاہ سے اشتکال ہو سکتا ہے۔ جواب دیجئے کہ یہ مفہوم عن الاسباق سے اس لئے لفظ مزج کے ذکر کی ضرورت نہیں۔ جہدہ اس وقت کہ کہتے ہیں جو چوتھے سال سے گذر کر پانچویں میں داخل ہو گیا ہو، اس کی قوت ظاہر ہے مطلب یہ ہے کہ کائنات میں ان دونوں میں انکار برپا نہ ہو تا۔ اور قرآنی ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس اخراج پر تعجب و وجہول سے جو، ایک

یہ کہنا ایم جاہلیت ہی سے حرم ہے اور الامن ہے۔ مگر کی چار جانب خوشنماک جنگیں مورتی تھیں
لیکن مکہ کی فضا بالکل مامون اور خوشگوار رہتی تھی۔ پھر جبکہ میں کسی سے لڑاں کا نہیں۔ کسی کو تاراج
نہیں۔ آخر وہ لوگ کس بہار پر بٹھے میرے مسکن سے نکالے گئے

دوسری وجہ استعجاب کی یہ تھی کہ مکہ کے سارے غمخواروں سے آپ کی قرأت تھی عزیز
وہی تھی در عرب کی حضور صلیت تھی کہ وہ اپنی قرأت پر جانیں لگا دیتے تھے آپ کو حیرت ہوئی کہ
ہمارے رشتہ دار ہو کر ہمیں نہ سنا کیسے گوارا کریں گے! وگھر جی میں غمزہ استعجاب کا ہے اور

معطوف حیدر اس کا مدح و تحریف ہے تقدیر عبارت ہے مودی ہم دھرتی ہم محرق کی، میں محرق تو بن
تھی، مضاف الیٰ یہ شکم ہے معطل ہو کر محرق ہو گیا، لم یات رجل مثل، حسنت بہ، احسن امہی کا
لفظ استعمال کیا ہے صاف انکی یہاں مستقبل کا لفظ استعمال کرنا چاہیئے تھا۔ وجہ یہ کہ آیت کا یہ مانا
مستقبل تھا، ورا امر متیقن ماضی میں ہوا کرتا ہے مستقبل میں نہیں۔ اس لئے لفظ امہی لوسے وجہ یہ کہ

[illegible][illegible]

۱۔ حیدر آباد میں ایک عمارت میں بھی مارکس اسٹارکس طبع و رایہ ایک قوی طاقت
اُپدن سے متاثر ہوئی ہے۔ یہ ایک کمیشنریٹل طاقت ہے۔

متابعت کی دو قسمیں ہیں اگر رادی متابعت خود اس کی موافقت کرے یعنی پوری سند ایک ہو،
استاذ دونوں کے ایک ہوں تو یہ متابعت تامہ کہلاتی ہے۔ اور اگر سند آگے چلکر متحد ہوں تو
متابعت ناقصہ کہلاتی ہے۔ مصنف کبھی کبھی متابعات کا تذکرہ کرتے ہیں۔ متابعات کی وجہ سے
روایات میں قوت آجاتی ہے جس وقت متابعت تامہ ہوگی اُس وقت محض ضمیر راسخ لگے
اور مراد یہ ہوگی کہ اس نے میرے استاذ کی متابعت کی اگر متابعت ناقصہ ہو تو متبع رکوبہ
ذکر کریں گے جیسے تاجہ بن ہلال بن دادمن از ہری کے اندر ہے۔ واد جمع ہے بادرہ کی
بادرہ میں گوشت کو کہتے ہیں جو دونوں کا نہ صواب کے درمیان ہو۔

ترجمہ اباب سے روایت کے تطبیق کو ذکر کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ اس لئے کہ باب
بدو الوجدی سے متعلق قائم کیا گیا ہے۔ اور ہذا لوق کا تذکرہ ہر اسناد اور مطابقت موجود ہے
کیونکہ روایات کے ابتدائے وحی میں سے ہونے میں کوئی شک ہی نہیں حقیقت
میں یہی تو عالم غیب کی طرف متوجہ کرنے کا ذریعہ تھا۔ پھر ظلمات و تہائی کا اختیار کرنا انہوں
اُمر کا اتنا اور اخلاق فاضلہ کا پایا جانا یہ سب سب وحی وحی میں سے ہیں نیز لوگوں کا آپ کے
ساتھ انہیں رعادت سے پیش آنا بھی مصادی وحی میں سے ہے۔

حدثنا موسیٰ بن سلیمان ابن عبدس بنی اللہ عنہما سے روایت ہے اس آیت
کی تائید میں لا تحرک بہ سائک تعجب بہ اہول نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قرآن حکیم کے نازل ہونے کی وجہ سے سخت تکلیف اٹھ کر گرتے تھے اور یہ تکلیف
جو تلوں کے بلانے سے ہوتی تھی ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اپنے تلامذہ سے
کہا کہ میں نے بول کو نہا رہے تھے ہلاتا ہوں جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم حرکت دیتے تھے اور مسجد نے کہا میں ان دونوں رسول کو اس طرح
ہدایتا ہوں جیسے کہ میں نے ابن عباس کو لاسے دیکھا ہے۔ پھر انہوں نے دونوں
رسول کو ہدایتا میں اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی لا تحرک بہ سائک تعجب بہ ان

عیاہودہ اس کی تفسیر میں ابن عباسؓ نے کہا ہے، قرآن کریم کا آپؐ کے سب سے
 بڑا کریم ہمارے ذمہ ہے اور آپؐ اس کو پڑھیں گے پس جبکہ ہم اس کو پڑھیں تو
 آپؐ ہمارے پڑھنے کی پیروی کیجئے، ابن عباسؓ نے کہا کہ اس کو اس دور
 غامض رہ پھر ہمارے ذمہ اس کا بیان کرنا ہے، ان علین بیان یعنی اس کا
 بیان، اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ یہ ہو گیا کہ جب جبرئیل
 علیہ السلام تشریف لاتے آپؐ خاموشی کے ساتھ سماعت فرماتے اور جب

جبرئیل چلے جاتے تو آپؐ اس کی قرآنہ فرماتے جبرئیل علیہ السلام کی طرح ۴ ترجمہ
 حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما لا تحرك به ساكنة تعیل یہ کی تفسیر میں بیان فرماتے
 ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تنزیل وحی کی وجہ سے مشقت کے تحمل ہوتے تھے اس
 کو برداشت کرتے تھے، فرماتے تھے کان یبغی اس سے مراد عقل ہے شدت کے بھی مشقت
 کے ہیں جن لوگوں نے اس کو اجتہاد غایت کے لئے، ان کے نزدیک تقدیر عبارت
 یوں ہو گی کان دالک المعاجز مبتدأ من تحریک شفیع من کو سبب تسلیم کرنے کی صورت
 میں بھی ماعین یہی ہوتا ہے کہ تحریک شفیع کی وجہ سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کو مشقت ہوتی تھی یہاں اشکال یہ ہوتا ہے کہ تمام حروف تو شفوی نہیں ہیں بلکہ بہت سے
 حروف ایسے ہیں کہ اس کی ادائیگی کے وقت تحریک شفیع کی حاجت نہیں پڑتی اس لئے
 مایحک شفیع کہنا کہتے درست ہو گا، ماب سب یہ تھا کہ مایحک لسانہ لایا جاتا جواب کے
 درود و تہنیں ہیں پہلی توجیہ یہ ہے کہ یہ باب ذکر بعض دار و دال کے ہے شفیع بولکر
 د و نم یہاں ہے دوسری توجیہ یہ ہے کہ یہ باب التکد سے ہے باب کتفا میں امور متعددہ
 میں سے کسی ایک کو ذکر کر کے دوسری چیز سے عراض کیا جاتا ہے جیسے سرائیں تعلیم الخ
 میں محض حرف کا ذکر ہے حالانکہ ارادے میں بدھی داخل ہے، سی طرح فرمایا گیا رب مشارق
 حالانکہ وہ رب مغرب بھی ہے، محض انکفارہ کر ا مشارق مغرب کو حذف کر دیا گیا وہ

نہایت عطف میں ہوتی ہے، تو اسے طرح پہن بھی بھرک تھیتہ سے سناہ عبارت ہے مگر سناہ کو حذف کر دیا گیا اکتفاء بذکر شفقتیہ بھی توجیہ رہتا ہے۔ وہاں مایجرک یہ جملہ تفسیر ہے جملہ اولیٰ کی یعنی ینالج لہٰی کی ابتدا کے دو میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جبریل علیہ السلام کی آواز بھی سنتے تھے، اور پڑھے بھی جاتے تھے قاعدہ ہے کہ مکرر سے کر پڑھنے سے بات پوری طرح ذہن نشین ہو جاتی ہے۔ آپ نے خیال فرمایا کہ اگر میں صرف سنتا ہوں تو ہو سکتا ہے کہ بھول جاؤں اس خوف کی وجہ سے آپ سے بھی جاتے تھے اور پڑھے بھی جاتے تھے باری وجہ مشقت اور بڑھ جاتی تھی وقفاں سعید اسکا طرز عبارت میں تبدیلی ہو گئی۔

کیونکہ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں نا احرک کہا کہ کماکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بکر کہا اور سعید نے کہا نا احرک کہا کہ ریت ابن عباس بکر کہا تو ابن عباس نے تحریک رسوں کو مشبہ بنایا، اور اس کے متعلق خود کو روایت حاصل ہے یا نہیں اس کا ذکر ہیں کیا اور سعید نے روایت ابن عباس کا مہر احسنہ ذکر کیا ہے غائب اس کی توجیہ یہ ہے کہ ابن عباس نے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تحریک کو نہیں دیکھا اس لئے کہ یہ وقت بد والوحی کے وقت کا ہے در اس وقت ان کی پسندائش بھی نہیں ہوئی تھی یہ مرسل صحابی ہیں اور یہی وجہ ہے کہ انہوں نے ریت نہیں فرمایا۔ ایک صورت یہ بھی ہے کہ ابن عباس نے یہ روایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل عن وقتہ وادول سنی اور آپ نے تحریک کر کے دکھلائی اس وقت ابن عباس کو ائیت کہنے کا حق تھا لیکن انہوں نے اختصاراً اسے ترک کر دیا۔

اگرچہ ہر مسامک شعبہ یہاں مشبہ ہوتا ہے کہ مفسر اور مفسر میں انطباق نہیں ہے اس لئے کہ مفسر میں سناہ اور تفسیر میں ذکر شفقتیہ ہے اس کی توجیہ یا تو یوں کیجئے کہ شفقتیہ سے بوجہ قرب وجوار سناہ مراد ہے یا بطور ذکر بعض وادامہ الام لسان بھی داخل فی المراد ہے یا بطور اکتفاء مسامک کیا ہے جب آپ کو تحریک لسان سے منع کر دیا گیا تو سواں پیدا ہوا کہ یہ آیات محفوظ کیسے رہیں گی؟ فرمایا گیا ان علیہ جمعہ وقرآنہ اس کی ذمہ دار ہم ہیں کہ یہ آیتیں

تہا رسے سینے میں جمع کر دیں، محفوظ کر دیں، پھر یہ شہرہ ہو سکتا تھا کہ ممکن ہے آیات کے جمع اور محفوظ ہو جانے کے بعد قرآن کی جاسکے اس کی بھی ذمہ داری سنبھال لینی حضرت اس مہاسن نے ان عظیم تہذیب و قرآن کی تفسیر میں حمد و ثناء فی صدر رک فرمایا گو یہ قوت حافظہ صدور کو مانا، ظاہر و قوت حافظہ ان تجاویب میں سے ایک جواب کو مانتے ہیں جو سب سے تعالیٰ نے سر میں و رویت رکھے ہیں در مشکلیں و امور میں ہر چیز کا اصل منبع قلب کو مانتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ باری تعالیٰ دماغ سے حفظ کا کام لیتے ہوں لیکن حقیقت اس کی تفسیر میں پہل ہے اور قلب صدور میں ہے اسی سے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فی صدر رک فرمایا۔

فاد قرآن و فاتح قرآن یہاں اچھے قاری جبریل علیہ السلام ہیں لیکن باعتبار سناد و جری کے اللہ تبارک تعالیٰ میں مجدد کی جا غیبت منسوب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن و تہذیب کے وقت بعض الفاظ مشکل سننے میں آئے تھے آپ روزِ یوحنا بیٹھتے تھے، اس وجہ سے فرمایا گیا ثم ان علینا بیانہ یعنی گرو در میان میں کچھ مشکل تھیں آپ میں تو آپ اسی رت دریافت فرمایا کچھ فرغت کے بعد اس کا بیان ہم کریں گے حضرت ابن عباس نے بیاد کی تفسیر قرآن کے ساتھ کی ہے۔ اس کے علاوہ اور لوگوں نے تحصیل بھلائی سے کی یہاں و شت واقع ہوئے ہیں، ایک شہرہ منظم قرآنی جس کی غمیں یہ ہے کہ یہ آیت سورہ قیامت کی ہے، اس سورت کو سورہ قیامت سے لئے جکتے ہیں کہ مہی کے اندر قیامت صغریٰ اور قیامت کبریٰ دونوں کا تذکرہ ہے، را تسمیہ و تسمیہ سے، یہ کی گئی ہے اور قیامت ہی کے متعلق اس میں دوسرے بات ذکر کئے گئے ہیں گئے چل کر یہ آیت شروع ہو جاتی ہے اور یہ اس کے بعد کا بل تجھوں اس جملہ آیت شروع ہوتی ہے تو یہ آیت ان تحریر در میان میں ان کی دلیل اس کو روپائی آیت سے ربط ہے ورنہ جس کی آیت سے جو اس کا یہ سبب کہ تقدیم و تاخیر کی کو عدت ملاہی قیامت کے اندر ذکر کیا گیا ہے باقامہ و غیر یہاں ایک اعتراض یہ ہے کہ کیا و آخرت میں طاعت خدا اور طاعت مہی کے

ہر رات میں پیٹ سے لانا کھاتے تھے، اور پیٹ قرآن کا دور کرتے تھے جس
جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہو، سے مسلسل سے زیادہ سنی تھے، ترجمہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دو لوگوں میں سب سے زیادہ سنی بتایا گیا ہے، مکہ آپ کی ساری
زندگی مکتوبہ میں بسر ہوئی ہے، تمدنی زندگی اور ابتدائی دور توحید و تفریق کا دور تھا
ہی لیکن وفات کے قریب جبکہ آپ کی حکومت قائم ہو چکی تھی، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا
فرماتی ہیں کہ آپ بھوک کی وجہ سے گرد میں بدل گئے تھے، تو غرض یہ ہے کہ جو مال پر سنی ہو
اور یہ مال کا فقدان ہے، جواب یہ ہے کہ حقیقت میں جو مال کا انحصار مال پر تو ہے لیکن اس
کے جمع کرنے پر تو ہمیں بلاشبہ پیٹ کے پاس جمع شدہ مال نہیں رہتا تھا، آپ کا طریقہ تھا کہ
اگر مال آیا تو خرچ کر ڈالا، اس لئے اس مال کے جتنا ادائے فرض کی خاطر رکھ لیا
جاتا تھا آپ نے کبھی درم و دنانیر کو رات بھر گھر میں نہیں رکھا، تو دراصل آپ کا فقر قلب
مال کی وجہ سے نہیں تھا، بلکہ خرچ کی فراوانی کی وجہ سے تھا، اور یاد لی کی وجہ سے تھا، ایک مرتبہ
آپ کے پاس بحرین سے ایک لاکھ دایم آئے مسجد میں پیٹ کے رو بردہ حیر لگا دیا گیا، آپ
نے اسی وقت ایک ایک کر کے تقسیم کرنے شروع ہوا، خود حضرت مال پر سنی ہیں، بلکہ اس کے
ساتھ غلام جس بھی ضرورتی ہے رایت میں ہے کہ پیٹ سے مال کے جواب میں کبھی لاپس
فرمایا، ہمیشہ اس کے سوس کو پورا کیا، اپنے پاس ہوا سے دیکھو، نہ قرعہ بکرا، نہ کبھی دوسرے
وقت ویسے کا وعدہ فرمایا، غرضی اللہ تعالیٰ عزوجل نے ایک دفعہ عرض کیا یا رسول اللہ قرعہ سیفر
سب سے زیادہ پیٹ پر واجب نہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب یہ تھا کہ میں اس سے
مراہ لفظ اہل عرب میں یا تمام ذبیحہ ہر حال آپ کا یہ وصف تمام نوع انسانی سے بڑھ کر
ہو، خود نبوت رسالت کے نتیجے میں سب باری سب کی صفات میں جہاں تک کہ
تاکید ہوئی ہے، ہم کے دور سے بعد کدے جاتے ہیں و رحمت کے دروازے کھولنے
ہوئے ہیں یہ تیری، وہی حق ہے، امت سے دوری ہیستی بندے جاتے ہیں قرآن بھی اس

ہیبت میں مارل جو ہے اسی ماد میں شب قدر ہونے کی غالب امید ہے۔ روحانی افادات میں مضاف
 کا ہیبت ایسا ہی ہے جیسے مادی، نذات میں سادوں کا خوشگوار۔ ہیبت حضرت مجدد الف ثانی
 فرماتے ہیں کہ بتداس شعبان سے روحانی بارش شروع ہو جاتی ہے جیسے اس طرح سے
 مادی بارش ہونے لگتی ہے، اور پھر جس طرح مادی بارش بھدوں میں پورے شباب پر
 آ جاتی ہے اسی طرح نصف شعبان کے بعد سے روحانی بارش میں زیادتی ہوتی ہے۔ یہ ریاضی
 بتدیک رمضان کے دوسرے عشرے تک جاری رہتی ہے۔ اور پھر سیرے عشرے میں
 بارش اپنے کماں کو پہنچ جاتی ہے یہی وجہ ہے کہ اعتکاف رمضان کے عشرے اخیرہ میں کہا
 گیا ہے باری تعالیٰ کے س کثرت جوہ کی بنا پر قرآن حکیم کا نزول رمضان المبارک میں ہوا اور
 اس کے تمام نعمات میں سب سے بڑا انعام یہی ہے۔ وجہ یہ ہے کہ قرآن جناب حق تعالیٰ کی
 صفت ہے انعامات بخت کوئی بڑی بات نہیں، لیکن یہی صفت دیدہ بیاہیت بڑی بات ہے۔
 ان تمام اسباب کی بنا پر یہ ہیبت باری تعالیٰ کی جو وسخادت کا حسین مظہر ہے اور فرمایا گیا
 تفلکوا بخلق اللہ اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی اس کا اثر پڑا در آپ کی سخادت
 کا مرکز بھی یہی ہیبت بنا۔ فی رمضان یہ حال ہے۔ ربانم مقہم ہر کے ہے۔ بغیر ہر مالک میں حال
 سمد مسد خبر کا تذکرہ کیا گیا ہے حین یلقاہ خبریں جبرئیل علیہ سلام قرآن کریم کا دور کردار نے
 کے سے رات کے وقت آتے تھے اس سے تمام باری وجود باری کا مظاہرہ رات
 میں زیادہ ہوتا ہے۔ اسی باعث جناب رسول اللہ کی صفت جو لیائی رمضان میں
 اور فردوں میں جاتی تھی خیرا۔ سرالقرآن ہمیشہ رمضان کی راتوں میں مدارست قرآن منزل فی ذل
 اللہ فی۔ ہوا کرتی تھی یہ مدارست اس ذمہ داری کی وجہ سے تھی جس کا باری سبحانہ و تعالیٰ نے
 وعدہ فرمایا تھا انکھن یزنا الذکر والہی انظون۔ اس کی تفصیل گذشتہ تقریر میں مذکور کی ہے
 جو دہائیہ خبر سے مدد عام ہے۔ دینی بھی اخروی بھی، مادی بھی اور روحانی بھی اس کے لفظ
 میں ہر مسئلہ اس میں ہوا کو کہتے ہیں جو لوگوں کے منافع کے لئے بھیجے جانے کے سوال پر ہوتا

کہ روایت کے اندر جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بیان کیا گیا ہے اور ترجمہ باب
ہو ہوتا ہے دونوں میں آخر کیا مماثلت ہوئی؟ دلائل مطابقی کے اسرار سے تو مماثلت
ہے ہی نہیں لیکن معنی استرانی سے بھی کوئی مناسبت سمجھ میں نہیں آتی! جواب یہ ہے کہ اہل
سنیہ نے روایت کی ہے کہ سترہ رمضان کو عیدِ جزاء میں دینی ہی انی صلی اللہ علیہ وسلم پر پہلی
مرتبہ نازل ہوئی لیکن شہرہ بکھاری پر روایت پوری نہ آتی تھی جس سے یہاں ذکرِ نبی کی جا
سکتی تھی اس لئے مصنف نے یہ روایت پیش کی جس سے اتنا علم ہو جاتا ہے کہ باب
دارتِ رمضان شریف میں دیکھا گیا اور اس سے قیاس یہ کیا جاتا ہے کہ ابتدائے دینی
بھی ضرور ہمارے درمیان ہی میں ہوئی ہوگی دینی کا سبب و مکانی پہلے معلوم ہو گیا تھا اب
سبب و مکانی کا علم بھی ہو گیا اس کو منطقی مطابقی سے بالکل مماثلت ہے درمیانِ استرانی سے
مماثلت یوں درانت ہوتی ہے کہ روایت کے مندرجہ بالا پہلے دینی ایک ہی بار اس نہیں دینی
بلکہ بار بار ہوتی رہی ہے اور ہر مرتبہ دیکھ کر ہر رمضان میں ہوا ہے اس سے اس کی کمر
مندی پر دلیل قائم ہوگی اور عظمتِ حق کا پتہ چلا اب انہی کا گھسوں سے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ
لیکن یہ آپ نے کچھ بھلا دیا ہو

حدثنا ابو یحیٰ بن عکرم بن ابی نعیم عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
انہ قال من صام رمضان فکان من الصالحین ومن لم یصم فکان من الجاهلین
ابن جریر نے کہ ہر نفس سببِ بعدِ قرآن کے چند سو اہل کے لایا یہ لوگ اس زمانہ
میں جس میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بوسلیوں اور کفار قرآن کے عاصیہ میں
میں کی بھی انجاست کی عرض سے شام گئے ہوئے تھے جس برس صومہ سے اس وقت
ہر نفس درہم سترہ اایا ایت مقدس میں مقیم تھے پھر ہر نفس نے ہمیں
پہلی مجلس میں دیا اور زبان کو طبع کیا اس میں سے یہ عاصیہ اہل
جماعت معنی میں جس برس سے یہ عاصیہ دیکھا گیا کہ اس میں یہ عاصیہ
کوں کہیں یہ قریب بہت حال اوسفیاں نعمت امارت میں رہتے ہیں

آدمیوں سے کہا کہ اس کو میرے قریب لے آؤ اور اس کے ساتھیوں کو برہنہ کی جانب بھاؤ۔ ہرقل نے اپنے ترجمان سے کہا کہ ابوسفیان کے ساتھیوں سے کہو کہ میں اس شخص سے کچھ سوالات کرتا ہوں اگر یہ جھوٹ ہو تو تم اس کی تکذیب کرنا۔ ابوسفیان کہتا ہے قسم بخدا اگر دروغ کو مشہور ہو تو یہ کافروں ہونا تو میں محمد کے ہاں میں غرور جھوٹ ہوتا۔ ہرقل نے تمام باتوں سے قبل یہ دریافت کیا کہ اس پیغمبر کا حسب نسب تم لوگوں میں کیا ہے؟ میں نے کہا کہ وہ ہمارے میں ہدایت شریف اور بہترین خاندان سے ہے۔ ہرقل نے پوچھا کیا پہلے تمہارے میں سے بھی یہ دعویٰ کسی نے کیا ہے؟ میں نے کہا نہیں۔ ہرقل نے پوچھا کیا اس کے باپ دوں میں کوئی صاحب حکومت بھی گذرے؟ میں نے کہا نہیں۔ ہرقل نے پوچھا تم لوگ اس کی پیروی کرتے ہیں یا چھوڑتے؟ میں نے کہا چھوڑتے۔ ہرقل نے پوچھا اس کے رفقاء کسے جاتے ہیں یا گھٹتے؟ میں نے کہا بڑھتے جاتے ہیں۔ ہرقل نے پوچھا اس کے دین میں داخل ہونے کے بعد کیا کوئی شخص مرتد بھی ہو جاتا ہے؟ ناخوش ہو کر میں نے کہا نہیں۔ ہرقل نے پوچھا کیا تم نے اس پر جھوٹ کی تہمت بھی لگائی ہے اس کے دعوے نبوت سے قبل؟ میں نے کہا نہیں۔ ہرقل نے پوچھا کیا اس سے دغا باری بھی سرزد ہوتی ہے؟ میں نے کہا نہیں۔ پھر ان دنوں ہمارے اور اس کے درمیان ایک معاہدہ ہو رہا ہے، اس میں کیا کرنے والا ہے؟ (ابوسفیان کہتا ہے اس معاہدہ کے سوا اپنی شوہر سے میں پوری گفتگو میں کوئی بات نہ کہہ سکا۔ ہرقل نے پوچھا تمہارے اور اس کے درمیان کبھی جنگ بھی ہوئی ہے؟ میں نے کہا نعم۔ ہرقل نے پوچھا لڑائی کا رنگ کیا رہا؟ میں نے کہا جنگ ہمارے اور اس کے مابین ذل کی طرہ سے کبھی نہ ہوئی ہے۔ درگجی اس کی رائی بھی بتا رہا ہے۔ غلبہ ہوتا ہے اور کبھی اس کو اپنی طرف سے پوچھا رہا ہے کہ کس بات کا مرکز ہے؟ میں نے

کہا کہ کہتا ہے صرف استقامت کی عبادت کرو، اس کے ساتھ کسی چیز کو شریک
 مت کرو، اور اپنے باپ "ادل کی بات کو نافذ اور وہ میں منہ نہ کا، صدق کا،
 پرہیزگاری کا، اور صدیقی کا حکم کرتا ہے میں ہر قل نے ترجمان سے کہا کہ ابوسمیان
 سے کہو میں نے تجھ سے اس کے نسب کے بارے میں دریافت کیا تو نے
 بتلایا کہ وہ ہمارے میں مدنی خاندان ہے سو یہ سب سچی قومیں اعلیٰ ہی نسبت ہوتے
 ہیں میں نے تجھ سے پوچھا کسی نے پہلے کہا کہ میں سے غبی یہ دعویٰ کیا ہے تو نے
 ذکر کیا کہ نہیں، سو یہ دعویٰ کسی نے پہلے کیا ہوتا تو میں سمجھتا یہ شخص اپنے اسلاف میں
 سے کسی کے دعویٰ کی پیروی کر رہا ہے میں نے تجھ سے پوچھا کہ کیا اس کے باپ
 دادول میں کوئی بادشاہ تھا، تو نے کہا کہ نہیں سوا اگر کوئی بادشاہ ہوا ہوتا تو میں
 کہتا کہ یہ شخص نبوت کی راہ میں باپ دہس کی سلطنت پرست ہے میں نے تجھ
 سے پوچھا کہ نبوت سے قبل کبھی اس کا جھوٹ بھی ثابت ہوا ہے، تو نے کہا کہ نہیں
 تو میں سمجھا کہ جو شخص کہتی ہو کہ یہ نبوت نہیں ہوتا وہ حلالہ پر کیسے جھوٹ بولتا
 میں نے تجھ سے پوچھا کہ بڑے آدمی اس کی تباہ کر رہے ہیں یا چھوٹے، تو نے کہا کہ
 چھوٹے، سوا دنا چھوٹے ہی لوگ رسولوں کی تباہ کرتے ہیں میں نے تجھ سے پوچھا
 کہ اس کے آدمی زیادہ ہوتے ہیں یا کم، تو نے جواب دیا، زیادہ ہوتے ہیں سو بیان
 کی یہ بات ہے، اس کو رتی ہی مٹی سے بنی رکال پر پہنچ جائے گا میں نے تجھ
 سے پوچھا کہ لوگ اس سے دین میں داخل ہونے کے بعد مانتے ہو کہ وہ نبوت
 میں آئے کہ نہیں سوا یہاں یہی چیز سب دل میں اس کی پشت اور
 تراش جاتی ہے تو وہ نکلا میں کرتا میں نے تجھ سے پوچھا کہ وہ دغا تو نہیں کرتا
 تو نے کہا کہ نہیں، سو یہییر دل کی یہی عادت مونی ہے وہ ہر دغا نہیں کرتے میں
 نے تجھ سے پوچھا کہ وہ لوگ اس کو کیا حکم کرتا ہے، تو نے کہا کہ اللہ کی عبادت کرو اور اس

میں تھ کسی کو شریک نہ کرو اور بت پرستی سے روکتا ہے۔ نماز کا حکم کرتا ہے عداوت
اور پرہیزگاری کا حکم کرتا ہے ہر قس سے کہا کہ یہ باتیں جو تو نے کہی ہیں رُحِ حق ہیں
تو بہت جلد وہ میرے قدموں کی جگہ کا مالک ہو جائے گا میں پہلے سے جانتا تھا کہ
اس وقت پیغمبرِ خطا ہوا چاہتا ہے۔ لیکن میرا خیال یہ نہ تھا کہ وہ تم عربوں میں ہو گا۔
اگر مجھے یہ معلوم ہوتا کہ اس تک پہنچ سکوں گا تو اس کی زبردستی کی خاطر تکلیف اٹھائے گا
اور گریں، اس کے پاس ہوتا تو ضرور اس کے پاؤں دھوتا اس کے بعد ہر قس نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مکتوب گرنی سنکایا، جو آپ نے وحیِ کلبی کے ساتھ دانی
بصری کی طرف بھیجا تھا جسے دانی بصری نے ہر قس تک پہنچا دیا تھا ہر قس نے اس کو پڑھا
اس میں تھا بسم اللہ الرحمن الرحیم یہ خط اللہ کے بندے اور اس کے رسول محمد کی
جانِ نبی سے ہے ہر قس دانی روم کے نام سلامتی ہو اس پر جو موقع ہدایت ہے۔
تا بعد میں تجھے اسلام کی دعوت دیتا ہوں، اسلام قبول کرنا کہ دین و دنیا کے امور
با عزت رہے اسلام کے دامن سے وابستہ ہو جاؤ مجھے وہ ہر اجر عطا فرمایا گا
اور اگر تو نے اسلام قبول نہ کیا تو تمام رعیت کا گناہ میرے سر رہے گا
و یا اہل نکتہب تعانو فی کلمۃ سورہ بیننا و بینکم ان لا نعید الا لشہ ولا نشکر بشیئا ولا یتخذ
بعضنا بعضا ارباباً من دون اللہ فان توو لقلووا اشہدوا باننا مسلمون۔
ابو سعیدان نے کہا جب اس نے یہ بات کہی اور خط کے پڑھنے سے ناراض ہوا تو اہل
دربار میں بہت شور مچا، داناہیں بلند ہوئیں اور ہم دربار سے باہر نکال دئے گئے۔ میں
نے دربار سے باہر آتے ہوئے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ بن ابی کبشہ کا مقام اس
قدر بلند ہو گیا کہ شہنشاہِ روم بھی اس سے خائف ہے۔ سو مجھے یقین ہو گیا تھا کہ بہت
بہت جلد سب پر غالب آئیں گے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اسلام میں داخل
کر دیا۔ ابنِ ناطور جو بیت المقدس اور نصارائی شام کا پیشوا اور ہر قس کا

مصاحب تھا وہ بیان کرتا تھا کہ جس وقت ہرقل میت نقدس میں آیا تو ایک روز
اس کی حالت بڑی گڑبڑ ہوئی اس کے بعض علاج کار دل سے کہا کہ ہم آپ کو
پریشان دیکھتے ہیں؟ ابن ماطور کہتا ہے کہ ہرقل کا بن تھا نجوم کے ذریعہ اس
بتلا تا تھا ان لوگوں کے سوا اس پر اس نے کہا آج رات میں نے نجوم میں دیکھا کہ فتنہ
کر لے واسے لوگوں کا بادشاہ ظالم ہو اسے بچے بتلا دیکھ لوگ فتنہ کر رہے ہیں؟
انہوں نے جواب دیا سوائے یہود کے، وہ کوئی فتنہ نہیں کراتا۔ آپ کی وجہ سے غم
والم میں نہ پڑیں، اپنے تابعوں کو لکھیں کہ جو شخص ان میں یہودی ہو اس کو قتل کر
ڈالیں اسی شہداء میں ہرقل کے پاس ایک غسان کا بھیجا ہوا ایک شخص آیا اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت، اطلاع دینے لگا ہرقل نے جب اس سے تمام
باتیں معلوم کر لیں تو کہا کہ اس کو ایک طرف بیجا داؤر دیو یہ شخص فتنہ کر رہے ہوئے ہے یا
ہیں۔ پس ان لوگوں سے دیکھا اور ہرقل سے کہا کہ یہ محقق ہے ہرقل نے اس شخص
سے سرب کے بارے میں دریافت کیا، اس نے کہا وہ سب فتنہ کرتے ہیں پھر ہرقل
نے کہا یہ اسکا حال میں نے نجوم میں دیکھا ہے اس امت کا بادشاہ ظالم ہو رہا ہے
پھر ہرقل نے اپنے دوست صفی طر کے امام حورومیہ میں رہتا تھا اسی سلسلہ میں خط
لکھا وہ بھی ظالم نجوم میں ہرقل جیسا قابل تھا اور ہرقل جس کی طرف چاہے گا بھی جس میں کچھ ہی
دن گذرے کہ اس کو دوست مفاطر کا خط آیا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مرنے میں درمیان
آپ کے نہی ہونے میں ہرقل کی سسکے ہوئے تھا ہرقل سے روئے کے سرداروں کو
نفس کے ایک نعل میں جمع ہو جانے کا حکم دیا اور حکم کیا کہ نعل کے دروازے نہ کرنے
میں اس کے بعد ہرقل نے حد جگہ پر کھڑے ہوا کہ یہ معشر اہل کرم دین دین کی تہذیب
اور ہدایت چاہتے ہو، اور اپنی حکومت قائم رکھنے کی خواہش رکھتے ہو تو میں پیغمبر کے
ہاتھ پر بیعت کروں اس پر مردم کے سردار بھڑک اٹھے، انکو خروں کی طرح ہرقل

کی طرف دیکھے، مگر تمام دروازے بند پائے، جب ہر تین نے ان کی نفرت کی یہ
حالت دیکھی اور ان کے ایمان سے بالکل مایوس ہو گیا تو ان سے کہا میں نے یہ بات اسلئے
کہی تھی تاکہ معلوم ہو سکے تم لوگ اپنے دیں میں کس قدر غلام ہو پس ایہ سنکر تمام لوگ
ہر قل کے آگے بجدے میں گر گئے اور اپنی رضا مندی کا اظہار کرنے لگے، یہ ہر قل کا آخری
حال ہے ابو عبد اللہ نے کہا کہ اس کو صالح ابن کیسان اور یونس و سمر نے نہ ہری سی
روایت کیا ہے ۴

یہ واقعہ صلیح حدیبیہ کے بعد کا ہے شہرہ میں غزوہ خندق پیش آیا۔ قریش نے اس غزوہ
میں اسلام کے مقدس و ناشدہ درخلوں کیش انسانوں کو مشایخی آرزو میں تمام اسکانی قشیں
صرف کر دیں، شد کے ان باغیوں میں چار ہزار مکہ کے آزدودہ جنگ اور باقی آٹھ ہزار دوسرے
قبائل کے بختہ کار ثونی افراد شامل تھے، مدینہ کی کل آبادی بھی اس قدر نہیں تھی، غزوہ و تکبر
کے بارے، افہم دشواری سے عری و گوں سے بڑے ٹکھنڈے کے ساتھ یہ چیز حدی کی تھی اور نہ
جاننے ان کیوں نے بزم تو دیکھے کیسے خطرناک منصوبے سامنے کھینچے۔ مدینہ کے باغات
تو آپس تقسیم کر دیے تھے، جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حالت دیکھ کر تہ میر کے طور
پر مدینہ کے اس طرف خندق کھدائی جس طرف سے طاغوتیوں کے گھس آئے کا اندیشہ تھا۔
در اصل یہ طریقہ فارس و یوں کا تھا، اہل عرب اس طرح کی لڑائی سے واقف نہ تھے، مدینہ کی
تین سمتوں سے دشمن کے حملہ کا اندیشہ تھا، ان راستوں سے بدرفت سخت دشواری کیونکہ
یہ راستے مسلسل دیواروں، گھنے درختوں اور چٹانوں کے سلسلوں کے سبب ایسے تھے کہ ان سے
سے اچانک ہجوم کی شکل میں حملہ ہو سکتا تھا، صرف ایک راستہ جانب تھام و مغرب کا ایسا تھا جس
سے آمد و رفت کا سلسلہ جاری تھا، آپ نے سب سے نب خندق کھدوائی جو کالی چوڑی و گہری
تھی گھاٹیوں پر لشکر تھیں، پر سے بچا دئے گئے اللہ کے دشمنوں کو خندق عبور کو بھی
جد و جہد میں سخت دشواری پیش آئی، اگر کوئی جہت کر کے آگے بڑھا بھی تو وہی ہر قل کے باطل

ہے اس آیت میں ہندوستان چین کا کوئی تذکرہ نہیں اب خدا جانے دوسرے، ڈیشن میں بھی ن مالک کا ذکر ہے یا نہیں اور میں مولانا عبدالحق صاحب سیدو صاری نے ایک کتاب "بذیع سین" کے نام سے لکھی ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مکاتیب کو جمع کیا ہے، لیکن اسے دیکھنے کا اتفاق نہیں ہوا، اس سے نہیں کہا جاسکتا کہ یہ مستقل تصنیف ہے یا حمید اللہ صاحب ہی کی کتاب کا ترجمہ۔

اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ہرقل شاہ روم کے نام خط لکھ ہرقل کی کسری سے ڈرائی چلی آ رہی تھی۔ اس نے نذرانی تھی کہ اگر مجھے فتح ہوئی تو میں بیت المقدس پریدہ چلکر جاؤں گا مصر کے بادشاہ کے نام آپ نے بواسطہ گورنر اکتوب رساں فرمایا، ہرقل کو جب آپ کا نام مبارک ملا تو اس نے آپ کے حالات معلوم کرنے چاہے، اس کے لئے اس نے عرب کے رہنے والے لوگوں کو تلاش کرایا۔ معلوم ہوا کہ قریش تاجروں کا ایک قافلہ تجارت کے سلسلہ میں بیت المقدس کے قریب غزوہ میں ٹھہرا ہوا ہے جس کے سردار بوسفیان ہیں، ہرقل نے امراء بادریوں اور راہبوں کی ایک مجلس منعقد کی، عرب تاجروں و ترجمان کو طلب کیا، اور اس کے بعد وہ لشکر ہوئی جو روایت میں منقول ہے۔

عبد مناف کے چار بیٹے ہیں عبد شمس نوفل ہاشم مطلب آپ ہاشم کی اور دیں سے ہیں۔ ہی ہاشم اور بنی عبد المطلب میں ہمیشہ اتفاق و اتحاد رہا ہے زمانہ جاہلیت میں بھی اور زمانہ اسلام میں بھی در عبد شمس اور نوفل ایک ساتھ رہے ہیں، انہوں نے ہی ہاشم سے علیحدہ راہ اختیار کی عبد شمس کے بیٹے کا نام امیہ ہے، بوسفیاں انہی کی اولاد سے ہیں، ہوا امیہ نے ہمیشہ بنو ہاشم سے نفرت رکھی، بنو امیہ اپنے دوسرے چچوں کے، عتبار سے مال و رجال میں بڑ بکر تھے۔ سی سے وہ بنو ہاشم اور بنو نوفل کو دینا چاہتے تھے ان کی آرزو تھی کہ بس ہم ہی غالب ہو کر رہیں، لیکن، حلائی حالات بنو ہاشم کے اچھے تھے اسی وجہ سے انہیں عام مقبولیت حاصل تھی۔ جب ان لوگوں نے بنو ہاشم میں سلام کو آتے ہوئے دیکھا تو ان کی وہ چاہی طبیعت اور تیز

ہو گئی۔ غزوہٴ حداد و غزوہٴ ثندق میں، یوسفین ہی نے شکر گزری کی قیادت کا فرض انجام دیا،
نوح کی کمان کی۔

ہر قل روم، شام اور یمن کو چمک کا شہنشاہ ہے بہت بہادر و مجاہد ہے۔ ایسا بیتِ حداد
کو کہتے ہیں، ایلِ عبرانی زبان میں اللہ کا نام ہے، دریا کے معنی بیت کے ہیں۔ وہ نسبِ نسب
نکڑہ استعماں کیا گیا ہے، نکڑہ کبھی تعظیم کے لئے بھی آتا ہے جیسا کہ یہاں ہے۔ دوسری جگہ
میں اس صفت کی تشریح کی گئی ہے، فہن قال ہذا لقول شکر، حد قہر سے پر نوحی نقطہ نگاہ
سے استعماں ہوتا ہے کہ قہر تاکید فی کے لئے آتا ہے، دریاں ایک باب ہے؛ جواب دیا گیا، استعماں
کی جانب ثانی یعنی بل قال احمد، مسلم ہذا دم لقل قہر کی، کید قہر سے کی گئی ہے قہر لا اس لئے
کہ ضربِ مستعرب میں کوئی نبی نہیں گذرا تھا، اس سے پہلے ہود، شیخ و غیرہ علیہم السلام گذرے تھے
مگر ان کا ذکر سیاق و سباق کے درجہ میں تھا بل ضعیف و کم اگرچہ حضرت ابو عمر صدیق حضرت عمر اور
حضرت عثمان رضی اللہ عنہم اشرف مکہ ایمان لاپکے تھے، مگر اکثریت متکدستوں اور غلاموں پر
مشتمل تھی، ہن کنتم ستمونہ بالکذب یہاں ہن کذب نہیں ہاں کذب سواں آہم کذب کے بارے میں
کیا ہے اصل میں سواں لازم سے ہے، درمیانِ مزدوم ہے، جب آپ متہم نہیں تو کا دہ بدوجہ
دلی نہیں ہوں گے، فہن یغدر زمانہ ماضی کے اعتبار سے تو ایک باب نفی میں جواب دیا جا سکتا ہے
لیکن مستقبل کے اعتبار سے نہیں کہا جاسکتا، اس سے یوسفین کو اپنی خواہش کے مطابق ایک
خدا، بات و عمل کرنے کا موقع مل گیا اور کہا کہ اب جو ہمارے اور ان کے درمیان عہد ہوا ہے
اس کے بارے میں ہم نہیں جانتے وہ کیا کریں گے، تو یہاں سے عہد یا عہد شکی، سارا نیک و صالح
صلی اللہ علیہ وسلم کی رو کی سے پوری طرح رائف تھے، وہ جانتے تھے کہ بے پناہ گندے در
سطح پاک ماحول میں کھد کھوئے، درپردہ شس پانے کے باوجود کبھی آپ کا دامن کسی عیب سے
مٹوٹ نہیں ہو، بے حیائی کے، اس عام میں کہ جس عورت میں تک بالکل پہن ہو کر رہے کھد کا خوف
کرتی تھیں، عورت سنبھلنے کے حد آپ کو کسی سے برابر نہیں دیکھ، جو اسے کو آپ کے ہاتھ

ملک نہیں لگا یا مشرب کے پاس نہیں گئے، درنحالیکہ یہ چیزیں اس وقت کی تہذیب خیال کی جتنی تھیں، سنگدلوں کے درمیان آپؐ جیسے رحم کے ہر ایک کے دکھ درد میں برابر شریک تھیں اور یہی، دل کی مدد کرنا، آپؐ اپنا مرض سمجھتے تھے۔ آپؐ نے دوسروں کی خاطر دکھ، ٹھٹھے لیکن آپؐ سے کسی کو دکھ نہیں پہنچا، چنی قوم میں نسب دار و رنج و زری کی گرم بازاری دیکھ کر آپؐ کو سخت اذیت محسوس ہوتی تھی آپؐ ہمیشہ نصیحت کی کوششوں میں رہتے تھے جس ظالم قوم نے آپؐ کے جسم، ظہر پر نوکیلے پتھروں کے منہ برسائے، آپؐ کے جان نثار اصحاب پر وہ بیت ناک مظالم روا رکھے جس سے زندگی بھی مشربا گئی لیکن اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر قسم کے حقاریات عامل ہو جانے کے بعد بھی سب کو معاف کر دیا، آپؐ نے کبھی جھوٹ نہیں بولا، آپؐ کی صداقت پر ساری قوم نے گواہی دی آپؐ کے کسی بدترین دشمن نے بھی آپؐ پر یہ الزام نہیں لگایا کہ آپؐ فلاں موقع پر جھوٹ بولے ہیں آپؐ نے کسی سے بدگواہی نہیں کی، کسی کی حق تلفی نہیں کی ساری قوم آپؐ کو امین کے معزز لقب سے پکارتی ہے، دشمن ملک دوستوں اور قرابت داروں کو چھوڑ کر اپنے قیمتی مال، کہو نے آپؐ کے پاس آگے ہیں اور آپؐ ان کے مار کی جان سے زیادہ حفاظت کرتے ہیں۔

یہ تھی آپؐ کی روشن اور تابناک زندگی جس سے بوسنیان بخوبی واقف تھے، اس بات ہے جس شخص کے حالات اس قسم کے ہوں جس کی زندگی اس قدر پاکیزہ اور شہری ہو اس کے بارے میں آخر کیسے شبہ ہو سکتا ہے کہ وہ آئندہ ایمان لے کر آئے ہوں گے یا بدعہدی؟

قبیلہ قحطانہ میں قاتلکم نہیں کہا، اس سے کہ پیغمبروں کی عادت چنی قوم سے ابتدا، باقتال کی پس ہوتی، سچا محل بھرے ہوئے ڈوں کو کہتے ہیں عرب کے کنوئیں بڑے گہرے ہوتے تھے۔ تین میں چار یا آدنی ن کر ڈوں کھینچتے تھے، ڈوں میں بہت بڑے بڑے ہوتے تھے۔ ہر شخص اپنا اپنا حوض بنا کر بہریت تھا یہ باری، باری پانی بھرنا اور اپنے حوضوں میں ڈالنا مستحب کہلاتا ہے تو جس طرح یہاں کبھی ایک حوض بھرتا ہے اور کبھی دوسرا بوسنیان

کہتے ہیں باطل سے اس طرح ہر ری جنگوں کا مدد ہے کبھی ہم مندوب ہوتے ہیں اور کبھی وہ ۔
 برتن لے چنے سواری کے بعد اس کی دھجیاں کی لڑ میں نے پیچھے کے سب کے متعلق اسے
 دریافت کیا کہ اللہ تعالیٰ کی سزا ہے وہ رسولوں کو اسی نسل میں پیدا فرماتا ہے تاکہ اس
 میں غامدانی و غلط سے کوئی شوشہ نہ نکالا جاسکے۔ وَمَا يَكُونُ لَكُمْ عَلَى اللَّهِ فَتْرَةٌ اسی سے پھر
 کوئی کسی بی بیماری میں مبعوث کیا گیا جس سے لوگ نفرت کرتے ہوں۔ وَمَنْ يَبْغِ ہوں۔
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ طہیم السلام کی وجاہت و عظمت اور ملت کی
 مرہمہ کو دیکھ کر نبوت کا دعویٰ کرنے لگتے ہیں اسود بنی، مسیح کذاب، درمرہ، قدم محمد قادیان
 اسی سلسلہ کی کڑیاں ہیں تو ہر مرتبہ دعویٰ کا یہ دعویٰ ہی کی عظمت کو دیکھ کر ہوتا ہے وہ یہاں
 ایسا ہے ہی نہیں بہرہ، شکا شبہ نہیں کیا جاسکتا ایسے ہی اگر کسی بادشاہ کی حکومت و سلطنت
 ختم ہو جاتی ہے تو دل دل وہ خود، در آخر اس کی نسل سے پیدا ہونے والا ہر ہر شعور
 اور حساس آدمی اپنی عظمت و رستہ کو حاصل کرنے کی تمام آہ و تحریکوں کو شعش کرتا ہے ایسی
 واقعات اس پر شاہد ہیں جب اس غامدانی میں کوئی بادشاہ ہو ہی نہیں تو ہم کیسے کہہ سکتے ہیں
 کہ وہ پنا کھویا ہوا اقتدار حاصل کر چکی ہیں جو ہیں ہے۔

قتال واد سور یہاں مذکور ہیں ظاہر یہ ہے کہ یہ روایت مختصر ہے کتاب الجہاد میں بھی یہ
 روایت مذکور ہے وہاں برتن کا قول "ایسا ہی ہو کرتا ہے لیکن نتیجہ نبیاء کے حق میں رہتا
 ہے، نَقْلُ كَيْفَ يَأْتِي ہے برتن نے اس کو بھی آپ کے ہی ہونے کی حد مت اور دلیل سمجھا۔ تیسرے
 موضع قدیمی باتیں مراد اس سے سن ہے و مرتبہ کی پوری حکومت۔ یہ علم اس کو کتب سابقہ
 کی دھ سے ہوتا ہے۔ اس دور میں بہت دور دوری علم، لکھتے اس بقہ بھیجے جاتے تھے ایک کو
 یہی سرغل وہ ہر دور میں کتب کی کار ہے، ایک تھیں تھ جبکہ تہرہ آئے۔ یہ لکھتے اللہ و لم
 ان اعلیٰ اس سے یہ اس کی معنی تھی یا تعصب، کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے "من خولکم
 مراد تھا اگر یہ ہی، سر میں سے ہوتے تو نہ تھ کو مثلاً فرما چاہیے تھا۔ دوسرے یہ کہ

جیل بقیس کا تذکرہ بھی کیا گیا ہے ہر قدر کے سلسلہ میں کہا جاتا ہے کہ اگرچہ اس کی باتوں سے ایمان کا شبہ ہوتا ہے لیکن بعد کے احوال یعنی مسلمانوں پر اس کا حملہ کرنا وغیرہ صاف بتلا رہے ہیں کہ وہ کافر تھا۔ بعض لوگوں نے کہا کہ یہ یقینی طور پر اسلام کی حقانیت کا قائل نہیں تھا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاں جہاں بھی خطوط ارسال فرمائے سب میں پنا نام پیسے لکھا ہے ہر قریبی موقوف اور بگشتی وغیرہ نے اس کا کوئی اثر نہیں دیا لیکن پرویز شاد و فارس یہ دیکھ کر کہ جہاد میرے نام سے نہیں کی گئی آتش بزیں پا ہو گیا۔

مارے طیش کے ظالم تو اس کھو بیٹا اور آپ کے نامہ گرائی کو پرزہ پرزہ کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب اس کا علم ہو تو فرمایا مرقولہ بن مرقیہ چنانچہ گستاخ کچھ دن بعد ٹکڑے ٹکڑے کر دیا گیا اور اس کا خاندان بھی زیادہ مدت تک حکومت نہ کر سکا صرف چودہ سال کے اندر اندر پورا کا پورا تباہ ہو گیا۔ پرویز نے جس وقت حالات نہایت بگڑے ہوئے دیکھو اور اسے اپنے قتل ہونے کا متکل یقین ہو گیا تو اس نے یہ کیا کہ ایک ڈبیہ میں زہر رکھ کر پیسے لکھ دیا، دو رنات عمارت اور اسے اپنے خاص دو حصے میں رکھوا دیا۔ پرویز کا بیٹا شیرینہ جس سے پرویز کو متکل کیا تھا، تنہائی شہرت پرست تھا، اس کی شہوت کا اندازہ مؤرخین کے اس کلام سے ہو سکتا ہے کہ شیرینہ اپنے باپ حورو پروری کی بیوی شیریں جینی بنی سوئی ماں پر بڑی طرح عاشق تھا لیکن شیریں کسی طرح روم نہ ماتی تھی شیرینہ نے یہ سمجھا کہ تیرے پرویز کے بعد یہ مسئلہ حل ہو جائے اس لئے اس کو متکل کر دیا شیرینہ کو پرویز کے غمگینی دوا کرنے سے دہی ڈبیہ ملی، یہ سے دیکھ کر بہت خوش ہوا، اردو کے دھوکہ میں نہ ہر کھا گیا نتیجہ وہی جو حمزہ ہر کھانے کے بعد ہونا چاہیئے تھا اس کے بعد ورس میں کی بیٹی تخت پر ٹھائی گئی یہ چونکہ عورت و بھیرم عرقی میں سے حکومت کو نہ سمجھا سکی آخر کار مسلمانوں کا سلسلہ ہو گیا۔

فی ہر قریب عظیم، مردم آیت نے اپنے مکتوب میں ہر قریب کی کوئی بات سہرائی نہیں مرنائی بلکہ اسلام کا عظیمی طرح ارتداد فرما رہے مسلمانوں میں اتنی گھبراہٹ ہوئی کہ سب مسلمان

اسم تسمیٰ فی الدنیا فلا یضیع دینی و آخرۃ تجوز عن النار و یتصل علیہ کتابی کے بیان پر ڈول
 اجر کا وعدہ فرمایا گیا ایک اجر تو ہے یہی عمر کی اتباع کا وعدہ دوسرا جز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 اتباع کا ثابعت امتا صوات ہر قل کی محبس میں جو معزز لوگ بیٹھے ہوئے تھے انھیں خضرہ
 محسوس ہوا کہ کہیں ہر قل سمیٹ نہ ہو جائے اس وجہ سے ان لوگوں نے شور و غل برپا کر دیا
 ہر قل کو یہ ڈر ہوا کہ یہاں نہ ہو کہیں یہ لوگ ابوسعیان اور اس کے دو مسکے ساتھیوں کو قتل
 کر دے۔ اس خوف سے ہر قل نے ابوسعیان وغیرہ کو وہاں سے کھٹات جلد نکال دیا اور
 سفیان کو یہ لشکر دیکھ کر بڑا تعجب ہوا۔ کیونکہ ہر قل کی طاقت کوئی معمولی طاقت نہ تھی کہ عربوں
 اور خصوصاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو حفظ ہر باطل بے سرد سامان تھے اس قدر
 مرعوب ہو جاتی۔ اسی کو ابوسعیان کہتے ہیں۔ تقدیر مر مر بن ابی کبشہ۔ نہ بخلاف ملک بنی امیہ
 حضرت آمنہ کے والد کا نام وہب تھا۔ وروہب کے والد یعنی آپ کے نانا کا نام ابوکبشہ
 تھا۔ بعض لوگوں نے لکھا ہے کہ ابوکبشہ ایک شخص تھا جس نے بتوں کی پرستش میں
 قریش کی مخالفت کی تھی۔ بعضوں نے کہا ہے کہ ابوکبشہ حلیمہ سعدیہ کے والد کی کنیت
 تھی۔ بنی صضرہ وہیوں کو کہتے ہیں۔ چونکہ ابوکبشہ نے بنی دین کو جیوڑ دیا تھا۔ کو اکب
 پرستی اختیار کر دی تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی دین کو غلط دین پر نہیں بھیجی تھیں
 صرف اس لئے کہ لڑائی کی وجہ سے کفار آپ کو ابی کبشہ کہتے تھے یہاں اس ابی کبشہ
 کا بنی مطلب ہے۔ ابوسعیان کو چونکہ نبی علیہ السلام کی تعظیم کرنا مقصود نہیں بلکہ توہین غلط
 ہے۔ عرب کا نام عدہ تھا کہ وہ کسی کی توہین کرتے تھے تو اس کی نسبت خادمان کے کسی
 غیر معروف شخص کی طرف کر دیا کرتے تھے۔ پہر ل ابوسعیان کو بیت جلد آپ کے عبد کا
 یقین ہو گیا تھا۔ بیت بیت کے دین کے حق ہونے کو یقین نہیں ہو تھا۔

سندہ میں مسند حدیث دس سال کے مسند تھی حدیث مذکور سے تقریباً ایک مرن
 کی دوری پر ایک کو اس سے سبکی رجسٹر سے لگا کر لانا بھی حدیث پر لکھیں کہ وہ

علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مکہ معظمہ کا ارادہ فرمایا تو آپ کی ہجوہ چودہ ہند رہے سو افراد پر مشتمل صحابہ رضوان اللہ علیہم کی ایک جماعت بھی تھی جس میں یہ سچا آپ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو بھیجا تاکہ مشرکین مکہ کو معلوم ہو جائے کہ اس وقت ہماری آمد محض عمرہ اور زیارت کعبہ کی غرض سے ہے کفار نے حضرت عثمان کو روک لیا اور حریہ خیر مشہور ہو گئی کہ حضرت عثمان کو قتل کر دیا گیا۔ رسول اللہ کو اس کی اطلاع پہنچی تو آپ نے ایک بول کے درخت کے نیچے صحابہ سے جہاد پر بیعت لی جس کو "بیعت رضوان" کہا جاتا ہے بعد میں معلوم ہوا کہ یہ خیر غلط تھی بلکہ قریش نے ہبل بن عمر کو صلح کے لئے بھیجا۔ ورس برس کے لئے باہمی جنگ ذکر نیکام معاہدہ ہو گیا، ابھی دو ہی سال گزرے پائے تھے کہ قریش نے اپنے صدیقوں کی ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صف پر قدم کر دیا اور حدود حرم تک گھس گئے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب اس کا علم ہوا تو آپ نے علان فرمادیا کہ قریش کے نقصان عہد کی وجہ سے معاہدہ ختم ہو گیا اس کے بعد آپ نے اسامی فوجوں کو مکہ کی جانب نقل و حرکت کا حکم دیدیا چنانچہ جس رات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناخاندان مکہ میں داخل ہوئے ابوسفیان حکیم ابن حزام اور بزیل ابن ورقہ آپ کی تحبس کے لئے نکلے اور لشکر سلام جہاں ٹھہرا ہوا تھا اس کے قریب ایک ٹیلہ پر چھپ کر بیٹھ گئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں سے ارشاد فرمایا کہ سب لوگ پناہ چلو الگ جلائیں "اس میں سیاست یہ تھی کہ دشمن کے جاسوس جس وقت دیکھیں کہ کیونکہ ایسے موقعوں پر جاسوس کا ہونا ضرور ہوتا ہے تو انہیں لشکر کی تعداد اس سے کہیں زیادہ بڑھی ہوئی دکھائی دے چنانچہ ابوسفیان وغیرہ نے جب یہ صورت حال دیکھی تو بڑے متعجب ہوئے کہ محمد کے ساتھ اتنی زبردست فوج، یہ مینوں بیٹھے ہوئے اسی قسم کی باتیں کر رہے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جوہر میں پیچھے اور ٹیلے کا محاصرہ کر کے بھیجیں اپنی جرات میں لے لیا، حضرت عباس رضی اللہ عنہ بھی اس وقت آنحضرت کی جانب سے جاسوسی کے فریض انجام دے رہے تھے، تاہم یہ کہ حضرت عباس ابوسفیان کو اپنی سواری پر بٹھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے چلے۔ راستے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ لے

اور ابوسفیان کو دیکھتے ہی ہر پہ شمشیر سے ہونے والی طرف بیکے سفر تھما جس سے سواری کو تیرا کر
 کر دیا۔ عمر بن الخطاب نے کہا: لیکن تاہم حضرت عمرؓ تائب کرتے رہتے اور کار پکا کر کہتے رہے کہ یہ
 ابوسفیان ہے اس کو پکڑ لو اور قتل کر دو۔ حتیٰ کہ یسویں لشکر کی خدمت میں پہنچ گئے اور اسی
 طرح کہتے رہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوسفیان کا گریبان پکڑ کر کہا کیا تم ابھی یہاں نہیں
 لاؤ گے، ابوسفیان نے جب یہ دیکھا کہ جان بخشی کی طرف ہی صورت ہے، تو یہاں سے آئے
 ان کا واقعہ دوسری جگہ تفصیل سے آئے گا پس رسول اللہؐ نے شمشیر مایا کہ ابوسفیان کو لیکر
 طلائ گھٹی پر پکڑ کر جو جہاد و بھڑبھال کے لوگ شہر پر پہنچتے ہوئے اس گھٹی سے
 گزریں، چن چنچ آپ کے حکم کی تعمیل کی گئی۔ اخیر میں مندرجہ کی جماعت گزری، اس کے بعد دوسرے
 میں عبادہ گزرے بہت سے کثرت شجاعت کہتے ہوئے اور جہاد پر تہمتے ہوئے۔
 ابوسفیان نے اندر نہ رہ پڑے بلکہ کتاب کھائے لیکن احساس سے ہل پڑی سے گھٹ کر
 رہ گئے۔ وہ یقین ہو گیا کہ آج گزشتہ تمام اعداؤں کا بدلہ لیا جائے گا۔ پوری قوم
 کا غصہ ٹھہر پڑا تھا۔ اس واقعہ پر ابوسفیان نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: دیکھئے رسول
 اعلیٰ یوم مستقل لکھ رہا اسی قسم کے دوسرے مرتبے لگاتے ہوئے ہو رہے ہیں، کہ سب
 ہی لوگ حرم کو آس رہتے ہیں، یہ صورتیں یہ سن کر، سب پر وہ مصیبت کی خبر یہ سنا کہ ان کے
 عہد سے نہ جان بڑھایا اور ان کے بیٹے قیس کو نصیر کا میر بادیہ اس بات سے ہو
 سفیان کے قتل پر بہتر تر تھا کہ ہماری شکایت کا مستند رہنما کیا گیا، ہی کریم علیہ السلام نے
 یہ دوسری قسم کی دوسری سیاحت میں حقیقتیں تاکہ ان میں رنج و ہتیا ردالیں اور کہہ کے نہ
 تنگ، بعد ازل کی نوبت نہ آئے۔ اس آئینہ میں ابوسفیان کا کردار اس گھٹ سے (جس پر)
 ابوسفیان نے غصے سے کہنے لگے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی شامل تھے، تو آپ
 نے فرمایا اسے ابوسفیان ہم قہار کر مکتے میں آیا ہے، اعداؤں کو دیا میں دھن و رانی سیا
 فروس میں میں علیہ، یہ نہ ہو، میں میں ابیت نہ آس میں وضع سرحد نہ آس ابوسفیان

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معاملہ اور برتاؤ دیکھ کر حیرت زدہ رہ گئے ان کی سیوی
ہندہ مسلمانوں کی سخت ترین دشمن تھی اس ظالم نے آنکھوں میں اللہ علیہ وسلم کے نہایت شیعین چھا
حضرت ہمزہ رضی اللہ عنہ کا بچ بچ کلیجہ جھاڑ دیا تھا یہ خبر سن کر ابو سفیان مسداں ہو گئے ان سے
خوب لڑی حتی کہ ان کے اوپر تھوک بھی دیا ابو سفیان کا یہ خیال نا معلومیت کی وجہ سے جو ہر
نیکں بعد میں یہ اسلام کی حقیت کے تہہ در تہہ سے قائل ہو گئے بہر کیف مکہ میں داخل ہوتے
وقت آپ کی زد میں کوئی مزاحم نہ ہو سکا آپ حوالی مکہ سے پورے حیش کو یکسر من و عافیت کی
ساتھ گزر گئے، لیکن سوافل کی جانب سے حضرت خالد بن ولید کے مقابل کچھ لوگ آئے لیکن
حضرت خالد نے انہیں شکست فاش دیدی جس وقت کہ حضرت خالد جنگ کر رہے تھے آنکھوں
نے قاصد بھیجا کہ خالد سے تقاتلوا کہہ دو قاصد گیا مگر اس کی زبان سے لا تقاتلوا کے بجائے قتلوا
نکلے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بار بار لا تقاتلوا کہہ دیا لیکن قاصد نے ہر مرتبہ قتلوا ہی
کہا۔ البتہ چونکہ دفعہ قاصد کی زبان سے اس وقت لا تقاتلوا کے بعد طے جبکہ دشمن کے سر
افراد ہمشیر ہو چکے تھے قاصد کہتا ہے کہ ہر مرتبہ میری زبان سبقت کر جاتی تھی میں لا تقاتلوا
کہنا چاہتا تھا لیکن زبان سے ارٹو دقاتلوا کے بعد طے مل جائے گا تو میں سترہ اُحد کا
ہر ایسا منظور تھا بعد قاصد کی زبان مشیت باری کے مدد کیونکر کچھ کہہ سکتی تھی اور جب
کفار کے قتل کی تعداد شہیدائے محمد کے برابر پہنچ گئی اس وقت جب کہ قاصد کی زبان سے لا تقاتلوا
نکلا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب یہ بات معلوم ہوئی تو آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کا یہی منشا تھا
کان ابن ابی طلحہ یہاں سے دوسرا قعدہ کر رہا مقصود ہے مگر مقوہ رہی کہ ہے فرشتے
ہیں کہ بن نا طور ایلیا کا گورنر تھا اور ہر قتل کا صاحب اور مستف نصاریٰ کا یہ دینی عہدہ
تھا تو گورنر یہ شام کے نصرانی کا دینی پیشو تھا، ذکر یہ جاتا ہے کہ عرب ہر قتل پی نہ پوری کر دے
کے لئے بیت المقدس پہنچا دیا تو دار الحکومت نہ دیکھ سکا چلکرایا میں مقیم ہوا
جب صبح یہ سوکرا تھا تو لوگوں نے اس کا چہرہ متشکر و متکلم دیکھ غیبت انفس سے اسی غم

کو دیکھا گیا ہے۔ حال بعض سطرۃ یعنی فوقی طہریں نے پوچھا کہ آپ کے چہرے پر حزن و ملال کیسا ہے؟ قال: میں نہ طوریہ و نہ جنتیہ وغیرہ کے ذریعہ امور مستقبلہ کی خبریں دیتے ہیں وہ کام میں کہلاتے ہیں لیکن بعض لوگ علم نجوم کے ذریعہ بھی آئندہ کی کچھ باتیں معلوم کریتے ہیں ہر قیل بھی اس فن میں کافی مہارت رکھتا تھا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کے سال غوی ستاروں کا حملع ہوا اور پھر چوبیس سال پر ہوتا رہا تیسری اور چوتھی بار صبح حدیبیہ کے سال ہو علم نجوم والوں کے یہاں اس احتمال سے عام ہنس بڑے بغیرات رہتا ہوتا تھا۔ ہر قیل نے اس رات میں زچہ کیپی تھا جس سے اسے معلوم ہو گیا تھا کہ حق کرانے والے لوگوں کے بارش کا غلبہ ہو گیا۔ انا تھن لک فتحا مینا من ہذا الامۃ اہل عرب کے متعلق ان لوگوں کو غفلتوں کا علم نہیں تھا البتہ یہود کے بارے میں جانتے تھے کہ وہ حق کرانے میں اس لئے کہیدیا حرت یہود کا یہ مذہب ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو غفلتوں کا علم ہو تھا چنانچہ یہود اور یواسمیں جاسی سنت پر قائم ہے آ رہے تھے وہ بارہوی نے کہا آپ اہل سے مت گھبرائے نہ فرمائی نے، غیث پوری طرح دہا رکھا ہے۔ ملک خسان، خسان ایک یعنی قبیلہ ہے وادی سبا کے قریب، جہاں یقیس حکومت کرتی تھی۔ سبا، ایک نہایت خوبصورت راحت افزا اور بڑی دلکش (جنتوں جین دشمن) جگہ تھی وہاں ایک بندہ لگا دیا گیا تھا جس پر وہ غر کیاں تھیں ہر مہینہ ایک کھڑکی سے پانی جاری رہتا تھا اور وہ پانی ہذریہ ہر شہر میں پہنچتا تھا نہر کے دونوں جانب یقیس نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے مشورہ سے نہایت شاندار باغات لگائے تھے اللہ کی قدرت کا عجیب کرشمہ تھا کہ تمام مودعی جانور سب نپ کچھ اور پھر وغیرہ میں سے وہاں کوئی بھی نہیں پایا جاتا تھا اسی وجہ سے قرآن سے ”بندۃ علیہ“ کہا ہے لیکن وہاں کے لوگوں میں عبادت سے اعراض اور سرکشی جانے کے حد دیوار توٹ گئی اور ایک تباہ کن سیل عام آیا جس نے قیامت مچا دی جہاں بادی تھی وہاں ویرانہ اور جہاں انگوڑوں اور دھڑوں کے غولوں کے خوبصورت باغات تھے وہاں کیڑا، بھڑیاں نظر سے لگیں، انا انا اس غلبہ کی ذمہ دار بنتی تھی افسوس انہی فوج علیہا تھیں

فدراحت میرا اور جب ہم جانتے ہیں کہ کسی سچی کوتاہ کر دیں تو اس کے خوشحال لوگوں کو حکم دیتے ہیں اور وہ لوگ اسی سستی میں نافرمانیاں کرنے لگتے ہیں، پھر وہ اپنی عداوت کے حکم کی مستحق ہو جاتی ہے پھر ہم اس کوتاہی پر باز نہ آتے ہیں، "ہی" سبباً نے جب مسق و فخر شروع کر دیا اور متباہک گناہوں میں مبتلا ہو گئے تو علماء و مصلو نے انہیں ممکن حد تک سبب کی کوشش کی، لیکن وہ لوگ نہ ملے تو نیک لوگوں نے وہاں سے ہجرت کرنی شروع کر دی انہیں یقین تھا کہ اب اس سستی پر عذاب الیم نازل ہو کر رہے گا جن لوگوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کے خیال سے مدینہ میں آکر سکونت اختیار کر لی تھی اس و شریعت انہی کی و رہے۔ دوسری جماعت "سبباً" سے شام پہنچی اور ایک عرصہ بعد عیب فی ہو گئی غسانی وہی لوگ ہیں ان کا سلسلہ نسب اہل مدینہ سے تھا اس لئے ان کی وساطت سے شام و روم تک آپ کی رسالت کی اطلاع پہنچانی گئی غسان کا بادشاہ ہرقل کا ماتحت تھا اس نے ایک آدمی کی معرفت ہرقل کو مطلع کیا کہ عرب میں ایک شخص مدعی نبوت پیدا ہو رہا ہے اور وہ تمام عربوں پر غالب آ گیا ہے۔ یہ خبر لانے والا شخص بھی عزلی تھا، ہرقل نے لوگوں سے کہا کہ اس شخص کو ایک طرف بجا کر دیکھو کہ آیا یہ عقیدہ کرائے ہوئے ہے یا نہیں، چنانچہ لوگوں نے دیکھا تو وہ عقیدہ کرائے ہوئے تھا، ہرقل نے اس سے عربوں کی بابت دریافت کیا، اس نے بتلایا کہ اس عرب کے لوگ عقیدہ کرائے میں غسان کے متعلق بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ حد و دشام میں ایک پانی کا نام ہے الیٰیھا حسبہ۔ برومیر رومہ الکبریٰ اسجکل اٹلی کا و السلطنت ہے اس شخص کا نام صفا طر تھا اس نے بھی ہرقل کی رائے کی تائید کی تھی اس کے متعلق کتب سیر میں ہے کہ اس نے نہاری کو جمع کیا، و رہا یا کہ تم لوگ ایمان لے آؤ و دونوں جہاں کی صلاح صرف اسی صورت میں نصیب ہو سکتی ہے، لیکن جہاں قوم نے یہ بات برداشت نہ کی، و رضاعہ کو قتل کر ڈالا ہرقل، اس بات سے ڈرتا تھا، دسکرہ درمیان میں محل تھا و اس کے گرد اگر دکرے تھے، تعلیقات اس کی ایک توجیہ یہ ہے کہ اوپر کا کرہ میں ہرقل تھا اس کے دروازے بند کر دئے گئے اور لوگ میدان میں تھے جب ہرقل کو قتل

کیونکہ غرض سے لوگ جوش میں آکر دوڑے تو دو دوازے بند پائے دوسری تعبیر یہ ہے کہ محل سے باہر جانے کے دو دوازے بند پائے۔ ہر قس کے لیے جب یہ حالت دیکھی تو کہا میں تو تمہارا امتحان سے رہا تھا کہ دیکھوں تم لوگ اپنے دین پر کس قدر مضبوطی سے جمے ہوئے ہو۔ اب سول یہ ہے کہ آیا ہر قس مسلمان ہو چکا تھا یا نہیں؟ بعض کہتے ہیں کہ ہر قس مسلمان تو ہو گیا تھا۔ جیسا کہ روایت سے معلوم ہوتا ہے لیکن بعد میں سعادت کے پھین جانے کے خون سے یا زہری کو خطرہ لاحق ہو جانے کے باعث یہ مرتد ہو گیا۔ اسی لئے میں نے خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلہ کیونے غزوہ موتہ میں ایک لاکھ فوج بھیجی اور آپ کے بعد میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں ہر مسلمانوں پر تلے کرتا رہا۔ ظاہر ہے کہ اگر یہ مسلمان ہوتا تو اس قسم کے انفعاض کا ہرگز مرکب نہ ہوتا۔ اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ ہر قس مسلمان ہوا ہی نہیں تھا۔ ایمان کے لئے قصہ حق قلبی ضروری ہے اور یہ اسے حاصل نہیں تھی بلکہ محض معرفت حاصل تھی جس سے ایمان مستحق نہیں ہوتا۔

روایت مفصلہ کا مضمون گذر چکا ہے سوال یہ ہے کہ روایت کو ترجمہ، باب سے مناسبت کیا چرا مشروح لئے جواب دیا کہ تعالٰیٰ لکھ سوا، بینا و بینک، من سے معلوم ہوا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وہی وحی نازل ہوئی ہے جو انبیاء کے ساتھ پڑنا لازمی ہوئی تھی، نیز ہر قس کے دس کے دس سوالات مسابقتی وحی میں سے ہیں جن سے نبی کریم علیہ السلام کی عظمت مفہوم ہو رہی ہے اور ظاہر ہے کہ آپ کی عظمت و عظمت وحی پر دل سے ہے۔ ہند روایت کو ترجمہ باب کے معنی التزنی سے سادہ کلی حاصل ہو گئی مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے چھ روایتیں بیان کی ہیں جن سے امام بخاری کا مقصد وحی کی عظمت و عظمت وہن نشین کرنا ہے تاکہ ہر شخص کو معلوم ہو جائے کہ اس کے کتاب میں جتنی باتیں آ رہی ہیں وہ سب وحی کی باتیں ہیں معصوم و محفوظ ہیں نہایت عظیم الشان ہیں۔ اب اس سے خارج ہو کر مصنف رحمۃ اللہ علیہ کتاب میں یہاں ضرورت کر رہے ہیں۔

کتاب الایمان

ایمان امن سے ماخوذ ہے۔ یعنی معنی میں کسی کو مطمئن کرنا لیکن عربی عام میں اس کے معنی تصدیق کے آتے ہیں، اس لئے کہ مصدق دو سرے کو تکذیب سے مومن کر دیتا ہے، قرآن میں ہے و اما اتبؤمن لنا امی مصدق لنا، مگر شریعت نے ایمان کو تصدیق مخصوص کے لئے متعین کر دیا ہے، اس وجہ سے شرعاً ایمان نہ یہ کہ مطلق تصدیق کا نام ہے بلکہ تصدیق الرسولوں فرمایا جا رہا عن ربہ کو کہتے ہیں ان تمام اشیاء کی تصدیق کرنا جسکو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جناب ہر نبی سبحانہ و تعالیٰ کی ہر نبی سے سیکر آئے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ مسائل، جتنہا دیہ داخل ایمان نہیں ہیں۔ مصنف رحمۃ اللہ علیہ ایمان شرعی کی حقیقت ذکر کریں گے اس کے اندر اہل قبلہ کے جو مشہور اقوال ہیں وہ سنئے

۱) محققین اور کثر ائمہ کہتے ہیں، ایمان تصدیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی کل ما علم بحجۃ بہ ما تفرق تصدیقا بازاناء ان کے یہاں مجرد تصدیق ایمان سے عمل تو خارج اس میں معتبر نہیں ۲) شریعہ حنا بدہ مالکیہ محدثین ہجرت نہ و غورث کے یہ ایک ایمان تصدیق با نقب اقرار باللسان اور عمل بالارکان کا نام ہے تو پہلے قول کے مطابق ایمان بسیط ہو اور نزل ثانی کے اعتبار سے مرکب ۳) تیسرے قول امام ابو حنیفہ بعض متکلمین و دعاء فقہا کا ہے کہ ایمان اقرار بالمسائل اور معرفت قلب کا، ہے شیخ ابو الحسن اشعری شیخ ابو منصور ماتریدی اور امام نسفی کا میدان خاطر بھی اسی طرف ہے ۴) چوتھے قول مرجعہ ذکر امیر کا ہے یہ حرف نطق کے قائل ہیں پانچواں قول چہمید کا ہے ان کے یہاں ایمان فقط معرفت قلبیہ کا نام ہے ۵) خشت قول میں دوم قول یعنی ایمان مجموعہ و مترشح کا نام ہے اس ذیل کے اسنے دالوں میں باہمی اعتداف ہوتا ہے شواہد و محدثین اقرار و قبول کو یہاں کے احراے مقدمہ نہیں مانتے بلکہ کلمہ مانتے ہیں اور

خارج معتزلہ کے نزدیک یہ جز سے مقومہ میں اور اجزائے مقومہ کے انتفا سے انتفاہ کل ہو جاتا ہے اس سے علی قول المعتزلہ داخوارج انتفاہ عمل انتفاہ ایمان کو مستلزم ہوگا۔ ورنہ شین کے یہاں یہ اجزائے کلمہ ہیں اور اجزائے کلمہ کے انتفاہ سے شے فنا نہیں ہوتی جیسے ہاتھ پیر کے کٹ جانے سے زندگی ختم نہیں ہو جاتی یا پھول پھل اور پتے بھر جانے سے یہ نہیں کہا جاتا کہ درخت ختم ہو گیا۔ اب اگر کوئی شخص مقر باسنان و راعل ہا رکان نہیں ہے تو وہ معتزلہ و خوارج کے نقطہ نظر سے ایمان کی حدود سے نکل جائے گا البتہ کفر میں داخل ہوگا۔ یا نہیں؟ اس میں دونوں گروہ مختلف ہو گئے اخو۔ رنج کہتے ہیں ایسا شخص بالکل کافر ہو جائیگا لیکن معتزلہ اس کے قائل نہیں بلکہ ان کے نزدیک ایسے لوگوں کے سے کفر و اسلام کے بین بین ایک منزلہ ہے یہاں رہیں گے۔ محدثین فرماتے ہیں کہ ترک عمل اور اقرار باسنان کے نہ پائے جانے سے آدمی مومن ہی رہے گا۔ نفی حرمت تکبیر و توحید کی ہوگی۔ ایمان کی دو شاخیں ہیں ایک نفس۔ ایمان جو محض تصدیق ہے جیسا کہ متکلمین نے کہا۔ اور دوسری شاخ ایمان کامل ہے۔ اس کے اندر عمل و اقرار بھی داخل ہیں۔ اس بنا پر کہا جائے گا کہ متکلمین و محدثین کا اختلاف محض بعضی ہے فرق حرمت اتنا ہے کہ محدث جب لفظ ایمان ہو گیا۔ تو اس سے مراد ایمان کامل ہو گیا۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی بھی یہی اصطلاح ہے۔ اور متکلم جب لفظ ایمان بولتے ہیں تو اس سے نفس ایمان مراد لیتا ہے۔ اس سے اگر تعریف میں فرق پڑ گیا تو اس سے کوئی حرج نہ نہیں آتا۔ حقیقت میں یہ مزاج عقلی ہے۔ ہاں خوارج و معتزلہ سے متکلمین کا نزاع نزاع حقیقی ہے کیونکہ یہ لوگ اقرار و عمل کو ایمان کے اجزاء مقومہ مانتے ہیں۔ اب رہا یہ کہ عند معتزلہ کون کون سے اعمال داخل ایمان ہیں۔ تو دراصل انکی دو جماعتیں ہیں ایک جماعت تو محض فروع کو اور دوسری جماعت مطلقاً اعمال کو اجزائے مقومہ مانکر واصل فی ایمان کی قائل ہے۔ چوتھا نہ بہب حرجیہ کا ہے وہ کہتے ہیں لا یفرلایان شیء عن العمل ولا یفقد فیہ حیاتی سے ملتے ملتے متکلمین و مذاہب اربعہ و متکلمین ان مایں لایریدوا

لأن الزيادة والنقصان مبنى على تركيبة، وإذا كان الایمان حقيقة بسيطة فلا يمكن في نفس الایمان ترك
العمل، وعدم الاقرار وان كان يضر في کمال الایمان عند المتكلمين واما الحمد وثول فقد يكونان زيارته
ونقصانه ولكن مراد المحققين بزيادة الایمان، الایمان الكامل وانتقاصه كالحکم وعدم الاعتزال
داخلات المراد بزيادته ونقصانه، زيادة النفس، ایمان ورائق صدق کلام.

متکلمین حنفیہ اور اشاعرہ و ماتریدیہ نے جزلے احکام کیلئے، قرر باللسان کو تبرہ قرار دیا ہے
اسلام کے جو ظاہری احکام ہیں وہ بغیر اقرار کے جاری نہیں کئے جائینگے، رُصبہ آخرت کے
اعتبار سے نجات ممکن ہو۔ علامہ تفتزانی کہتے ہیں کہ قرار مسلمانوں کے، میر کے سب سے ہونا چاہیے
تاکہ اجرائے احکام کا اصل مقصد حاصل ہو سکے، پھر حال نصف رحمۃ اللہ علیہ ایمان کے
اس معنی کو ذکر کریں گے جس کے اندر ایمان کو مجموعہ ثلاثہ بتایا گیا ہے، لیکن یہ بات ذہن نشین ہے
کہ امام موصوف کے یہاں اقرار و عمل اجزائے مکملہ و تفریق نہیں، مقوم ہیں موصوف تدریس میں جب
لفظ ایمان آئے گا، تو شواہد اور محدثین، ریاض کامل مراد میں گئے متکلمین کہتے ہیں کہ عطیہ
کبھی ایمان کامل کے لئے مستقل ہوتا ہے اور کبھی نفس ایمان کے لئے ثانی معنی حقیقت
شرعیہ ہیں اور معنی اول مجازہ شرعی، اسلام کی حقیقت نقیادہ ہے، نقیادہ کی دو قسمیں
ہیں، نقیادہ ظاہری، نقیادہ باطنی، نقیادہ ظاہری قول، عمل سے متعلق ہوتا ہے، نقیادہ
باطنی قلب سے نقیادہ دہیشر، ذہاں قلبی کی وجہ سے پیدا ہوتا ہے اس سے مصداق کلمۃ اللہ
سے ایمان و اسلام دونوں مستلزم ہیں، ہاں مہبوبہ کے لحاظ سے ان میں فرق پڑتا ہے،
اب ہمارے پیش نظر میں لفظ میں، ایمان اسلام، دین محمد میں تینوں کو مراد دیتے
ہیں کیونکہ ایمان ان کے یہاں ایمان کامل ہوتا ہے لہذا اعمال وغیرہ بھی آگئے اس وجہ
سے تینوں متحد ہیں، متکلمین حقیقت شرعیہ کا خیال کرتے ہیں اس لئے وہ تینوں کو متباین
مانتے ہیں حدیث جبریل میں مفہم اور حقیقتوں کا ذکر کیا گیا ہے اس وجہ سے وہ ایمان
و اسلام میں فرق پیدا ہو گیا۔

باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم نبی لا سلام علی خمس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے ایمان قور و فعل کا نام ہے اور وہ ظہر ہوتا اور کھلتا ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے یزادوا دایا ناما مع ایہم وزونا ہم ہٹی ویزید اللہ الذین ھتھوا ھتھتی و لہن ھتھ و زادہم ھتھتی و اھم تقو ھم ویزدو لہن منوا یدنا و قور و ھن یکم زادہم خدا آئی ناما الذین منوا قزاد ھم یا نا و قورنا ختھوا ہم مرد ھم یا نا و قولہ و ما زدہم را یا نا و تسلیم و الحب فی اللہ و بھن فی اللہ میں ایمان اللہ تعالیٰ کے لئے محبت کرنا اور بغض رکھنا یاں سے ہو عمر ابن عبد العزیز نے عدی ابن عدی کو لکھا کہ یاں کے دروغ شراخ حدود اور سن یہاں پر جس شخص سے نہیں کال کیا س نے مان کو پاں کیا و جس نے اھیں کال نہ کیا س۔ یاں کو کال نہ کیا کہ میں زندہ رہتا رہیں بیان کرونگا تاکہ تم لوگ ان پر عمل کرو اور اگر میں مر گیا تو میں تمہاری محبت کا سرس نہیں ہوں ابو ہریرہ علیہ السلام سے فرمایا و لکن لیھن قبی معافن سنے (اسود بن ہاشم کہہا کہ ہمارے پاس کچھ دیر بیٹھ تاکہ غیبت پھر میں س مسعود سے کہہا کہ یقین سب کا سب ایمان ہے را بن عمر کہتے ہیں کہ کوئی آدمی حقیقت یمانی کو ہیں بہت تاکہ اس چیز کو چھوڑ دے جو سینے میں مڑو دی ہوئی ہے :

یہاں ایک عترت ہو سب کے کتاب و بیان میں اسد مست منسق و حررت ذکر کرنے کا کیا مطلب ؟ جواب یہ ہے چونکہ ہمیں کے نزدیک ایمان اسلام متحد ہیں س سے اگر کتاب ایمان میں نہ حررت منغلقتہ لا سلام بیان کر دے گئے لفظوں میں احوال ہیں معصوف و حررت علیہ کے رد یک نبی اسلام علی خمس کے معنی نبی الایمان ہی کے ہیں جو قور و فعل یہ دوسرا ترجمہ ہے اللہ ن لا لہ لا لہ و ستمہد بن محمد رسول اللہ قور و فعل کا نام ہے جو اسلام نے واجب فرمایا ہے جو یزید و تقویٰ جو نہ کہ محمد قول و فعل کا نام ہے س سے س

میں کی زیادتی بھی ہوتی ہے۔ آگے مصنف رحمہ اللہ آیات پیش دہا رہے ہیں جو ان ترجمہ سے پوری مناسبت رکھتی ہیں۔ مصنف علما ایک باب میں مختلف تراجم رکھتے ہیں لیکن ان میں مناسبت ضروری ہوتی ہے جیسے ترجمہ اولیٰ میں اس امر سے کہ وہ غصہ کو متلایا گیا ہے ترجمہ ثانیہ معلوم ہے ترجمہ اولیٰ کا اور ترجمہ ثالثہ معلول ہے ترجمہ ثانیہ کا کہ چونکہ ان جہوں کی مدد سے تو زیدتی و نقصانستے ہیں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ساطعت ایدل کے قائل ہیں فرماتے ہیں

الایمان لا یزید ولا ینقص اور اسی لئے آپ کا ارشاد ہے ایمانی کامیاب سبب نہیں لہذا بعض فقہاء نے کہا ہے کہ تجارتی امام، عظیم رحمہ اللہ کی تردید کر رہے ہیں۔ مگر ہم یہے یاں کرتے ہیں کہ امام اعظم و محدثین کے درمیان نزاع عقلی ہے اور امام بخاری کی شان سے قطعاً بعید ہے کہ وہ نزاع عقلی کی وجہ سے اس قدر محنت کریں بلکہ حقیقت یہ ہے کہ مصنف کا مقصد مرجعہ و کرامیہ کی تردید کرنا ہے اس وجہ سے کہ ان لوگوں کے نزدیک علم کی کوئی سمیت نہیں جس کی وجہ سے اسلام کو ناقابل بیان نقصان پہنچا ہے بعض آیات میں نسبت زیادتی خود ایمان کی طرف ہے در بعض میں ہمتی کی طرف اور ہدایت میں ایمان کا لہجہ ہے اس سے نقصان ثابت بھی ہو گیا اور تمام نصوص سے ترکیب ایمان و تہذیبیت انھار ہی ثابت ہو گئی و لکن سیطس قلبی حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا رب کی کیفیت تھی مروتی قلوب دلوں میں قلوب دلی و لکن سیطس قلبی کیفیت بعض وقت انکار ہے بولا جاتا ہے مثلاً زید کا دست کہتا ہے مجھے بہت ماروں گا خالہ جواب دیتا ہے ذرا، تو تو سہی دیکھیں یہ مارتا ہے ایک چاروں کیفیت مرد و بے انکار ہے، تو بے انکار کی کیفیت تھی مروتی میں سول کیفیت۔ یہاں سے تہذیب ہو سکتا تھا کہ لیکن ہے ابراہیم علیہ السلام کو صفت حیہ یقین نہ ہو مگر یہ حد حجاب و مروت علیہ السلام کا مقصد مکمل طور پر معلوم تھا مگر چونکہ یہ شبہ کا مقام تھا، لوگ غلط فہم ہو سکتے تھے اور اللہ تعالیٰ نہیں چاہتا کہ میرے برگزیدہ بندے کے ایک مسئلہ بھی ان کے حجاب میں لے لے فرمایا گیا آدم تو اس قتل میں یعنی ایساں لوگوں رکھتا ہوں شخص، جس کا قلوب کی حالت تھی

احیائے موتی کی روایت چلتی ہوں۔

دعا صیقین کے تین مرتبے ہیں علم یقین میں یقین حق یقین گرجانب خلاف کا احتمال باقی نہ رہتا تو یقین کہتا ہے سہلے کلام کے یہاں علم امام ہے ایسی تہیہ جس میں حتمال یقین باقی نہ رہے۔ بالفعل دلائل احتمال معقولہ یقین ہوتے ہیں مگر چونکہ ہر وقت زایل ہو جانے کا شہ ہے اس لئے اس کو حتمی نہیں کہیں گے بلکہ کہا جائے گا کہ علم یقین حاصل ہے اور اگر اس کا مشاہدہ ہو گیا تو ظاہر ہے کہ یقین میں پہلے کی سبب اور ضابطہ ہو گیا اب اس یقین کو یقین یقین سے تعبیر کریں گے۔ ابن عباس سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں الخیر کا معائنہ کیا اللہ تعالیٰ خبر ہوئی یا صنع قومہ فی العمل فلم یغنی، انوار فلما عاين ما منوا فی الاوراع ورا مشاہدہ معلوم فی نفس ہو مثلاً اپنی انگلی تک میں جا گئی تو اس صورت میں یقین حاصل ہو گا اس کو حق یقین کہیں گے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو علم یقین حاصل تھا اور اسی پر ایمان کا دھڑ ہے لہذا آپ میں یقین کے بلند مقام پر پہنچنا چاہتے تھے چنانچہ انکی حوس کے مطابق حیا نے موتی کا مشاہدہ کر لیا اسی وجہ سے تنکلیں کہتے ہیں کہ ایمان میں کمی و زیادتی کیسا تو ممکن ہے جیسے کہ یقین کے درجات کے تفاوت سے معلوم ہوتا ہے، لیکن گناہیں۔ قال معاذا جلس بنا نؤمن ساعۃ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ پہلے ہی سے مومن ہیں یہ نور ساعۃ کے کیا معنی؟ اس کا شرکی مطلب یہ ہے کہ ایمان میں زیادتی ہوگی یا اس طور کہ وہ یقین کے تو آخرت وغیرہ کا ذکر ہو گا اور اس سے ایمان میں زیادتی ہوگی، تقویت بہم پہنچے دوسری تہیہ امام نووی نے یہ کی ہے کہ اس کا مطلب تجدید ایمان ہے حضرت معاذ کو قاضی سود بن ہلال میں تو نور ساعۃ کا غلام اور مطلب یہ ہو کہ مذکور شدہ زوائد یا نا و نحدد لایس علی التالی یمت عدد امور فی الایدان، دلی اور دلیمت ترجمہ شالہ قال امی خود انیس دایاں کلہ تاکید ملاحظہ لکے معلوم ہو کہ ایمان متصف بالکل، اعز ہے اسی کی زیادہ و مقصد کو قبول رہتا ہے و قال مجاہد قرآن میں ہے شرع لکم من لدین ختم ایمان

کرام کو ایک ہی دین منہا کیا گیا۔ ائمہ دین و لاتشرع و افیہ، تو معلوم ہو کہ دین سب کا ایک ہی ہے سب ایک ہی ملت کے مسلخ ایک ہی تحریک کے داعی و راہبک ہی اصول کے، سے رالے ہیں، ہاں فرمات میں بتقانہ مصوتہ رمار تبدیلی رما ہوتی رہتی ہے، تو دین کی امتد امیت کا علم آیت مذکورہ سے ہو، دوسری جگہ ارشاد ہے کل جعلنا سکم شریعتہ و منہا حال امدی ہے اس لئے فراد ہے کل واحد واحدک لانیبا، شریعتہ سنت کو در مہابت طریق کو کہتے ہیں اس آیت سے دریافت ہو کہ ایب، علیہم السلام کی شریعتیں مختلف ہیں، ل دونوں آیتوں کو پیش نظر رکھکر مصنف رحمۃ اللہ علیہ بتانا چاہتے ہیں کہ شرائع کے درختان اور فرق ہے، اور فروع کی کمی و زیادتی مسئلہ ہے ایمان کی کمی و زیادتی کو محمد بن کے نزدیک کیوں کیاں سے مراد ایساں کامل ہو اس وجہ سے یہ حضرات دین و شریعت اور ایمان کے اندر اتحاد کے قائل ہیں، جیسے کہ تفسیر گزنی دعاؤکم ایمانکم حضرت، بن عباس رضی اللہ عنہ نے دعاؤکم کی تفسیر ایمان سے کی ہے، دعاؤکم ہے اس لئے معلوم ہو گیا کہ ایمان کے اندر فعل و فعل ہے، اس سے مراد یہ دکر، میسے قول (اعمال کو ایمان میں کوئی فعل نہیں) کی صاف تردید ہو جاتی ہے حدتنا علیہ اللہ، ایمان کو مکان سے تشبیہ دی گئی ہے جس طرح مکان بہت سی علیینوں سے محفوظ رہتا ہے اسی طرح ایمان انسان کو بہت سی مضرت رساں چیزوں سے، موم رکھتا ہے، یہ تشبیہ علی سبب الاستعارہ بالکمایہ ہے وجہ یہ ہے کہ مشبہ بہ مخدوف ہے اور اس کے لوازم یعنی دعاؤکم کا اثبات مشبہ کے لئے کیا گیا ہے، عبارت کے معنی یہ ہوں گے مئی الاسلام اندی کا بیت فی الحفظ عن الاممہ علی خمس دواعی و کم و اثبات لبناء الاسلام ترشح ہر مکان کے اندر دیواروں اور ستونوں کا ہونا ضروری ہے پھر پورے مکان کا در، اس کی ساس پر ہوتا ہے بالکل اسی طرح شہادتہ رمار لنتہ کو ایمان کی ساس کہا جائے گا جسے موجود نہ ہونے سے، ایمان کا معدوم ہونا لازم ہے، اور باقی مومر بہد کو در جو کہ عمل ہیں، مکان کی دوسری چیزیں دیواریں اور تختیں وغیرہ مانا جائے گا پھر اس سے ایمان کا کم، زیاد ہونا

معلوم ہو گیا لایمان قول دفع نیزہ و مقتضی۔

باب امور الایمان المحدثنا.... ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایمان کی چند اہم چیزیں ہیں، درجہ یعنی بری باتوں سے شرم کرنا ایمان کی بڑی شاخ ہے +

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمہ باب امور الایمان کو قرار دیا ہے، امانت امور الایمان بیان نہ بھی ہو سکتی ہے یعنی باب، مورثی ہی مایمان اور یہ بھی ممکن ہے کہ امانت تخصیص کے لئے ہو معنی یہ ہوں گے الامور المعترۃ للایمان، احتمال دل میں دونوں (امور) ایمان ایک ہیں و قول اللہ یہ اگر محذور ہے تو باب کا مضاف ایہ ہے اور اگر مذکور ہے تو اس کی خبر لیسہ محذوف ہے اس صورت میں ترجمہ الباب کے لئے دلیل ہوگا، درمیان کو محذور پڑھنے کی شکل میں باب میں دو ترجمے مانے جائیں گے، جناب حق تعالیٰ نے یس المران تو دوا لایت کے اندر من امن سے عقاید کو بتلایا ہے اور آتی، امان سے عدت مایہ کو ذکر کیا ہے و قام الصلوۃ کے ذریعہ عبادت بنیہ کا تذکرہ کیا ہے، و الصابریں فی اباسا میں جہاد ہے و ایفکے عہد کے حقوق، لعباد کی طرف اشارہ مقصود ہے، یہ سب مورثی مائی تبت مذکورہ میں موجود ہیں علی صبر کی قید اعطایاں کے ساتھ لگان گئی اس لئے کہ کمال اسی مال کے دینے میں ہے جو ہے نزدیک محبوب تر ہیں جو درمیان کو استعمال کرنیکی قدرت پوری طرح ماکاں ایشی راسی صورت میں ہے و درمیان کے وقت دیدنیہ یا ردی مان کشدینا کوئی کماں کی بات نہیں ہے۔

یمان گویا ایک درخت ہے اور اس کی کچھ اہم چیزیں ہیں، درمیان روایات کے اعتبار سے چند چیزیں شامیں میں بہ حال ہیں سب کا تذکرہ نہیں صرف ایک شاخ یعنی حیا کا تذکرہ ہے، حیا شیر کا دوا گیا ہے۔ حیا کبھی مذکور بھی ہوتی ہے، خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حیا فی العلم سے روکا ہے، جمع اس کا عطلاق دوسے دس تک یا ایک سے دس تک یا تین سو تک ہو سکتا ہے۔ باب المسلم من مسلم سنون المحدثنا.... اس عمر سے

مردی ہے کہ آپ نے فرمایا مسلمان وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ سے مسلمان
 محفوظ رہیں اور ہاجر کال وہ ہے جس نے ماہی شہ عذر کو چھوڑ دیا ہے
 مومن کال وہی ہے جو کسی کو دیدہ و دانستہ کسی قسم کی کوئی تکلیف پہنچائے، مسلمان کو اذیت
 دینا سے کسی بھی طرح سے پریشان کرے۔ مومن کی شان کے قطعی خلاف ہے جس سے اس
 سے مطلب طعن و تشنیع یا بر بھلا کہنا ہے جس کے متعلق مشہور ہے کہ تمہارا غم بھر جاتا ہے
 زبان کا زخم نہیں بھرتا۔

خبر احاطہ اسناد لہذا استیام در ایلتام ما جرح الساسا
 اس لئے کسی مسلمان کو ایسی بات نہ کہنی چاہیے جس سے اُسے اذیت محسوس ہو ورنہ
 سے مراد ہے کہ مسلمان سے تنگ نہ کی جائے کیونکہ ایک مومن کے لئے کسی طرح یہ جائز
 نہیں کہ وہ کسی مومن پر ہاتھ ٹھاکے یا کام کفار و مشرکین کا ہے۔ اس روایت میں دونوں
 چیزوں سے روکا گیا ہے، اس کے بعد فرمایا، ہاجر مومن پھر ماہی شہ عذر، ہاجر کال وہی ہے
 جو ان تمام باتوں کو چھوڑ دے جن سے اللہ جل مجدہ و رسول اللہ نے اجتناب کا حکم فرمایا ہے
 اس سے معلوم ہوا کہ ہجرت صرف مکانی ہی نہیں ہوتی بلکہ منہیات سے باز رہنا اور ان کو ترک کرنا
 بھی ہجرت میں داخل ہے راستہ علم، مصوبہ ابی لاسلام، فضل لوگوں نے کہا یا رسول اللہ
 ای الاسلام، فضل ہا آپ نے رت و فریہ من مسلم مسلمانوں کو سنا و یدہ کی حدت امور
 متعددہ کی طرف ہوتی ہے ممانکہ اسلام حقیقت، اعداء ہے بعض لوگوں نے کہا کہ اس سے عبارت
 ہے امتی خصائص اسلام، فضل و بیضوں کی رائے ہے کہ مراد اتی امر، لاسلام، نضل ہے
 جواب اولیٰ پر مراد حصہ من مسلم الخ اور دوسری توجیہ پر المسلم ای سلم غلب ہو گا یہاں، یکساں
 ہے وہ یہ کہ ہجرت سے کافر بھی اس صفت سے متصف ہوتے ہیں مذہبی تو معمولی سے کڑے کر بھی
 تکلیف پہنچا ناگناہ عظیم سمجھتے ہیں، سناں تو بڑی چیز ہے۔ کسی وجہ سے وہ نہ ہو سکتا ہے ہر پست
 مس پر کیرا بادھے رکھتے ہیں تاکہ کوئی جان نہ چھوڑے کہ دیکر یا میں آبرم نہ ہائے ہیں وہ

روایت کے بیان کردہ مسئلہ کے موجب بہت سے کافروں کو بھی مسلمان ہونا چاہیے درالحالیکہ یہ بات صحیح نہیں جواب یہ ہے کہ قاعدہ عربیہ کے اعتبار سے موصوفہ باصفت پر اگر کوئی حکم کیا جائے تو وہ صفت اس کی علت ہوتی ہے یہاں پر من سلم المسلمون کے اندر صفت اسلام ہے معلوم ہوا کہ مسلمان وہ ہے جو مسلمان کو اس کے اسلام کی وجہ سے ایذا رسانی سے محفوظ دیکھ کر رہے اور کافر مسلمان کے اسلام کو حفاظت کی علت قرار نہیں دیتا اس وجہ سے مشہور حدیث نہیں۔ باب الطعام من الاطعم من الاسلام حدثنا... ایک شخص نے حساب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا اے الاسلام خیرہ فرمایا یہ کہ تو دو گوں کو کھانا کھلائے، در وقت و نا وقت دو گوں کو سلام کرے۔

تطعم الطعام میں ان مصدر یہ محذوف مان جائے گا اور مراد یہ ہوگی کہ خصلۃ ان تطعم الخ جیسے تصمیع بالمعیدی میں مرادوں تصمیع ہے یہاں پر دو طریقے ذکر کئے گئے ہیں اتفاق ان، اتفاق کلام، اتفاق ان سے اور سلام اتفاق کلام تقریر اسلام کے اندر السلام علیکم کہنا یا خط وغیرہ کو ذریعہ سلام پہنچنا بھی داخل ہے، علی من عرفت ومن لم تعرف ای، شخص پر اعدا حکمیرا، و تصنعا بل تعظیفا شعار الاسلام و معرات لاخوة مسلم، اگر کوئی یہ کہے کہ یہاں لفظ من عام ہے جس کی وجہ سے کافر و گمراہ لوگ بھی اس میں داخل ہو گئے جیسا کہ نہیں بھی سلام کیا جائے تو جواب دیا جائے گا کہ حدیث کا مصدق عرف مسلمان ہی ہیں کیوں اس وجہ سے کہ سلام یک دعا ہے، رحمت ہے اور دعا و رحمت کے معنی کا در مشرک اللہ کے باقی سب طرح نہیں ہو سکتے قرآن کہتا ہے اولئک نور بنور علیہم غنت اللہ ملائکۃ و الناس اجمعین۔

باب طم ثانی ان کیسب لایہ ما یکسبہ مدین حضرت انس سے روایت ہے کہ اپنے فرمایا تھا کہ میں نے کوئی شخص نہیں دیکھا جو کفار و کفیکہ اپنے بھائی کیسے بھی وہی چیز پسند کرے خواہ اسے لئے پسند کرتا ہے۔

اس جگہ بھی کمال یہ دیکھئے کہ ہر علم حاشیہ میں کہ ایمان و اسلام سے متعلق دوسری

روایات میں اس کا ذکر نہیں ہے اس سے ایمان کامل ہی مراد لینا پڑے گا۔ بحسب ماحیہ اثوت سے عبارت اثوت دینی ہے اب ایک احتساب ہوتا ہے، وہ یہ کہ اگر وہ انبیاء کمال کی بات ہے تو حضرت سلیمان علیہ السلام کے قول رب مہیب لی ملکاً لا یغنی بامد من بعدی، انک انت الوهاب، کا کیا مطلب ہوگا؟ اسی طرح وجعلنا المستقین ائمان میں بھی یہ ماحیہ کی مخالفت پائی جاتی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہم دعا کرتے ہیں کہ تمہارا اخصیہ والدہ رجبہ ارفیعہ، اہل مقام محمود ہم صرف حضور کے لئے مانگتے ہیں اور اس کی مصداقیت ایک ہی آدمی کے لئے ہو سکتی ہے حضور کا ارتداد ہے ہمارے لئے مقام محمود طلب کر دے، اس صورت میں بھی روایت مذکورہ کی مخالفت موجود ہے، واللہ اعلم بالصواب علیٰ رؤس الامور ان ائمتہ کما یزعم عن ترکہ، الحسد والبغض ولا یرد ظاہرہ ان الانسان بحول علی عدم یشار، حدیث علی غیب فی بعض الامور والتی ان الکلام مخصوص فیہ لیکن فیہ الاشتراک، وقاتلت ان المرءاتہ محمود علی ان کثرت علی الاستفراق فلیدر علیہ ماورد واولاً۔ باب حب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الایان حدیثاً۔۔۔ ابو ہریرہ سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے تمہارے میں سے کوئی مومن نہ ہو گا حتیٰ کہ میں اس کے نزدیک اس کے آپ اور بیٹے سے زیادہ محبوب

نہ ہو جاؤں ۵

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے وارد کیا ہے ایک حضرت ابو ہریرہؓ کی اور دوسری حضرت انسؓ کی۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ تمہارے میں سے کوئی بھی مومن نہیں ہو سکتا یہاں تک میں تمہاری اصل دُروسا سے زیادہ تمہارے نزدیک محبوب نہ ہو جاؤں، حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت میں اس کا لفظ بھی مذکور ہے اس لئے معلوم ہو کہ یہاں نفس بھی اس میں داخل ہے واضح رہے کہ یہاں بھی لید من سے ایسا کامل ہی مراد ہے، نہ حضرت جبریل علیہ السلام کے ساتھ مذکورہ کے وقت ایمان کی تعریف کے بیان میں اس کو

بھی ذکر کیا جا چاہیے تھا بخاری کی روایت میں آگے آئیگا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا انت، حسب الی یا رسول اللہ من کل شیء الا بخاری، اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا من نفسک یا عمر اتو من حتی کون حب الیک من نفسک، یہ سنکر حضرت عمر قدسے توقف سے بوسے یا رسول اللہ، انت، حسب الی من کل شیء ومن نفسی آپ نے فرمایا تم یا ایک یا عمر اسی طرح اگلی روایت میں مما سوا ہمارے الفاظ میں، اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو محبوب ہونا چاہیے، خود اپنے نفس سے بھی، یہاں ایک اشکال ہوتا ہے وہ یہ کہ محبت ایک غیر اختیاری چیز ہے، انسان باوجودیکہ ایک مرکب کردہ سمجھتا ہے لیکن پھر بھی اس سے محبت کرنے لگتا ہے حتیٰ کہ محبوب کو حاصل کرنے کے لئے تن من و بدن کی بازی لگا دیتا ہے، ورنہ کوئی انسان ہی کے ساتھ مل نہیں بلکہ دوسری چیز نہیں بھی یہ جذبہ پایا جاتا ہے جسکی زبردہ مثال شمع و پرواہ میں گل و بلبل میں اور چاند و چکور وغیرہ میں پائی جاتی ہے مقصد یہ ہے کہ محبت ایک غیر اختیاری امر ہے، اس کے ساتھ تکلیف کیسے جائز ہوگی، بواب یہ ہے کہ محبت ایک تو طبعی ہے جیسے با شہر غیر مختیاری کہہ سکتے ہیں لیکن ایک محبت عقلی اور اختیاری ہوتی ہے وہی دراصل ہجگہ مراد ہے اور وہ نام ہے اختیار مافیہ اسع کا یعنی اشیائے نافعہ کی طرف بڑھتا، ورنہ نقصان دہ چیزوں سے بچنا کڑی دوا ہے، آدمی کو طبعی طور پر نفرت ہوتی ہے لیکن تاہم مرلیض اس کی شرب کو ترجیح دیتا ہے کیونکہ وہ نافع ہے کوئیں کی لکھیکہ کس قدر زیادہ دکر آدمی ہے مگر بخاری عقل، اس کی طرف میلان پایا جاتا ہے من اس وجہ سے کہ، اس میں فائدہ ہے جب ہم معمولی معمولی فائدہ سے کی چیزوں کو ترجیح دیتے ہیں تو محبت عقلی کا ربر درست تقاضا ہے کہ ہم جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کو تمام دنیا کی اتباع پر مقدم رکھیں اس وجہ سے کہ آپ کی اتباع میں نہ صرف یہ کہ دنیاوی ہی فائدہ ہے بلکہ آخر دی فائدہ بھی ہے جو اصل مقصد ہے لہذا حب یہاں محبت سے مراد محبت عقلی ہوئی (نہ کہ حبیبی) اتو تکلیف الا یطاق کہلار آئی بعضی حضرت سے کہہا ہے کہ محبت سے مراد محبت ایمانی ہے جناب رسول اللہ کی وقعت

و عظمتوں کو سب پر مایاں ہے ہی لیکن جوش ایوانی، ایک مخصوص عظمت کا تقاضی ہے یعنی قلب کی گہرائی میں ایمان کا ایک ایسا داعیہ پیدا ہو جائے جو بہ برات کے درستی کی اتباع پر ابھارے خواہ تختہ دار ہی سہا سے کیوں نہ ہو۔ اور آپ کی، فرمائی ایسی ہیج گھوسٹ بن جائے جو کسی طرح خلق سے نیچے اتارے۔ آپ کا ارشاد ہے محبت نام ہے اس بات کا کہ قہری پنی خواہشات میری خواہشات کے تابع ہوتا ہیں۔ محققین کہتے ہیں کہ یہاں محبت طبعی بھی مردی جاسکتی ہے لیکن محبت طبعی کے لئے علم باعجب بھی ہونا ضروری ہے پوری ذاتی محبوبہ و شمع پر ہر وقت قربان ہونے کے لئے تیار ہے بشرطیکہ وہ سانسے ہو، درمیان میں کوئی چیز حائل نہ ہو۔ محبت طبعی کے چار اسباب ہیں کمال جمال احسان قرب، کماں خواہ خلق میں ہو یا کسی اور چیز میں مصداق کمال۔ باعث محبت ہے دوسرا سبب حمل ہے جسم ظاہر ہے کہ ہر شخص دل و جان سے نچھوڑ رہتا ہے تمیز اسباب، احسان ہے، انسان عبد، لاجناب، اگر تورا بھی احسان کیا کرنے تو وہ بھی اپنے محسن سے محبت کرنے لگتا ہے چوتھا سبب قرب ہے خواہ جسمانی ہو خواہ روحانی ہی کی وجہ سے آدمی و مرد و سب سے کچھ آتے ہیں باپ بیٹے سے بھائی بھائی سے، ایک رستہ در دوسرے رستہ دار سے قرب ہی کے باعث الفت کرتا ہے بناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جامع اوصاف، بعد مذکور وہیں ان حیر دل میں سے اگر کسی میں یک بھی چیز پیدا ہو جس سے تو لوگوں کو اس سے محبت طبعی ہو جاتی ہے، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں تو چاروں اوصاف مجتمع ہیں

حسن یوسف، دم عیسیٰ ید مہیا وری

آن پر خوباں ہمہ دارند تو تہا واری

آپ کے اندر جمال، روحانی بھی تھا و جسمانی بھی حضرت علی فرماتے ہیں انا ملتم، راعدا، قبر ولا بعدہ، برادر ابن عازب کہتے ہیں کہ حضور جب چاندنی راتوں میں ظاہر ہوئے درانحالیکہ آپ کے بال شانوں پر بکھرے ہوئے تھے اور آپ ملا تھرا پہنچے ہوئے تھے میں حیرت تھا

بھی پر کو بکھانا، درگبی آپ کو اور موازہ کرنا تھا کہ کون حسین ہے، آخر میں فیصلہ کرتے
 ہیں کہ ہوا، حلیٰ میں عین من ابدر، ایک صحابی سے پوچھا گیا کان وجہ شل السیف قال لابل مثل
 ابدر، سیف کے اندر حسن کی صفت یک صفت ہوتی ہے یعنی اس کا چمکدار ہونا در سکا
 لہا ہونا یہ صفت نچ ہے، در بدر میں حسن کی دو صفتیں ہیں میں اس کا روشن ہونا بھی اور
 گوں ہونا بھی اس وجہ سے بل مثل ابدر کہا گیا، ملا علی قاری نے شرح شفا میں لکھا ہے
 کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ اگر رات کے وقت مجھے سوئی میں دھاگہ ڈالنا
 ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ نور کے سامنے سوئی لیج کر دھاگہ ڈال لیتی تھی، یہ تھا
 آپ کا جسمانی جمال اور روحانی جمال تو آپ کا، مکمل ترین تھا ہی اجتماعی و انفرادی حیثیت سے
 آپ کے اخلاق نہایت بلند اور ارفع تھے قرآن میں دریا گیا ایک علی مطلق عظیم، یہاں ایک
 مشہور یہ پیدا ہوتا ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے حسن کا تو مشہور ہے کہ جس کو چہ
 سے گزرتے تھے قیامتیں برپا ہو جاتی تھیں، عورتیں و فوج عشق میں اپنے ہاتھ کاٹ بیٹھتی تھیں
 کپڑے نوح ڈالتی تھیں لیکن آپ کے ہرے میں اس قسم کی باتیں کہیں سننے میں نہیں آئیں، جواب
 دیتے کہ ہادی اعظم صلی اللہ علیہ وسلم کو چوکے یک زبردست اور ہمہ گیر مہم سر کرنے تھی، بھٹکی ہوئی
 انسانیت کو راہ راست پر لانا تھا اس وجہ سے جناب ہادی تعالیٰ نے لوگوں کی توجہات کو
 اس طرف مرکوز ہونے سے باز رکھا، گریسا نہ کیا، تا تو یقیناً آپ کو اپنے متن کے کامیاب
 بننے میں نہ جانے اور بھی کتنی شدید رکاوٹوں کا سامن کرنا پڑتا آپ سے ایک مرتبہ
 دریافت کیا گیا کہ یا رسول اللہ آپ زیادہ حسین ہیں یا یوسف علیہ السلام، زیادہ حسین تھے،
 آپ نے دایا فی یوسف اصبح دایا، صبح اور ظاہر ہے کہ ملاحت مباحث پر راجح ہے،
 مباحث میں بیسکا پن ہوتا ہے اور ملاحت میں کشش و جاذبیت محبت کا ایک سبب
 کہ ان تمام درکمال میں سب سے بڑا کمال کمال علمی ہے فرمایا گیا علمت علماء الاولاد میں و لا خیر
 فیہ، سب سے بڑا علم سب سے بڑا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہدایت عظیم

احسانات ہیں، ہر تصور نے تو یہاں تک کہہ دیا ہے کہ تقسیم وجود اور خافضہ وجود بھی غلوذات پر
 ہر سطح حقیقتِ محمدیہ کے ہے جس طرح قرآن کتاب سے نوریتا ہے، وہ کائنات کو سور کرتا ہے
 ضخیم اسطرح آپ واسطی لحد میں، خافضہ وجود علی الامسال کے لئے آپ سے فرمایا ما
 انا قاسم والشریعۃ، اگرچہ آپ اس وقت عالم سے غائب ہیں لیکن افادہ کمالات آپ ہی کے
 واسطے ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے نبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے عہد بیابا گیا تھا۔ آپ
 کی نبوت کا کیونکہ خود انبیاء کرام کو جو فیض حاصل ہوتا تھا اس میں واسطہ آپ ہی رہتے تھے
 یہی وجہ ہے کہ ابنی ادنی با مومنین من انفسہم فرمایا گیا ہے اس لئے کہ آپ درجہ میں علت کے
 ہیں اور علت خود شے کے اپنے نفس سے زیادہ قریب ہوتی ہے، ماکان محمد ا احد من رعا
 ۲۱۱۱ میں نفی ابوت جسمانی کی ہے، ور روحانی ابوت تو یہ حال آپ کی متعلق ہے ہی و لکن رسول
 اللہ و ناظم الدین، اسی وجہ سے کہا گیا ہے۔ "لکن" مستور ک مشبہ، مشبہ کا منفی کیا واسطے
 آتا ہے تو ماکان محمد ا احد من رعا مطلقاً بابت کی علی ہوتی تھی اس لئے لکن سے من مشبہ
 کو رفع کر دیا گیا۔ در مطلب یہ ہوا کہ آپ رسول ہیں اور رسول روحانی باپ ہوتا ہے اس لئے
 موصوم ہوا کہ آپ امت کے روحانی باپ ہیں در روح میں ہوتی ہے جسم منسوب اس
 کے تو فرزند خودات جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام مومنین کے، ان کے اپنے مال
 باپ سے زیادہ نزدیک ہوئے ہند قرب بھی ثابت ہو گیا ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 صاحب جمال بھی ہیں، در کماں کے مالک بھی سیطرہ میں بھی ہیں در قریب بھی در ان تمام
 اوصاف کے، لکن تحریر، افراد آیت میں جمع ہیں لہذا آپ کا رب سب سے کل تھی، ہوا محبت طبعی کی
 حیثیت سے بھی ضروری ہوا اب سور یہ ہے کہ محبت طبعی کے نتیجہ میں تو فریبگی ہوتی ہے وہ
 آخر یہاں کیوں نہیں پائی جاتی؟ جواب یہ ہے کہ اس کی علت در اصل عدم تقصیر ہے اگر ان
 اسباب کا استقصاء ہو جائے تو فریبگی بھی یقیناً پیدا ہو جائے گی باب علامۃ الابدال حرباً لانفا
 انس ابن مالک سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا انصار سے محبت رکھا ایمان

کی علامت ہے اور ان سے انقض رکھنا یہ نفاق کی علامت ہے

پورے ملک کو سخت ترین دشمن بنا کر ایک شخص کے اوپر پوری قوم کا جانیں منار کر دینا تاریخ عالم کے صفات پر محض انصار کا عظیم کارنامہ ہے جو درحقیقت زریں حروف میں لکھے جانیکے قابل ہے اس کا اعتراف یہ رب کے بھی بہت سے مورخین نے کیا ہے درودہ اس پر مجبور دینا درودہ ظالم تو اسلام کے اس قدر خطرناک دشمن ہیں کہ خدا کی پابندی وہی وجہ ہے کہ حب انصار علامت ایمان قرار دی گئی اور بعض انصار علامت نفاق جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حب انصار کو علامت ایمان بتلایا ہے علامت میں التزام ایک جانب سے ہے یعنی اس کے پاسے جانے پرستی نہ لایا جائے گی لیکن اگر وہ علامت نہ ہو تو وہ شے بھی نہ ہو، یہاں نہیں ہوگا۔ انصار سے اوس دختر زوجہ مراد ہیں ان دو بوس کو پہلے نہ قبلہ کہا جاتا تھا انصار ان کا نام حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تجویز فرمایا تھا اس لئے کہ ان شخص لوگوں نے ساری عرب کو اپنا ملک دشمن بنا کر آپ کی اور مومنین کی مدد کی تھی انکی آخرت ان کے دھڑے سے بھی زیادہ بڑھ گئی تھی کیونکہ انہوں نے عرفہ شہر کے دروازہ کو مدد دیا تھا لیکن وقت پڑنے پر ان حضرات نے باہر جا کر بھی آپ کی حمایت کی حدفت کے بعد بنو امیہ ہمیشہ انھیں نیچے کرنے کی کوشش کرتے رہے حضور نے فرمایا تھا کہ عنقریب ایسا دم آئے گا جب ہمیں ایک جماعت دانا چاہیے گی اس پر انصار نے عرض کیا یہ رسول اللہ ہم اس وقت کیا کریں؟ فرمایا صبر کرنا حتیٰ مموتی علی لحوض چنانچہ انصار نے آپ کے اس قول پر اخیر تک عمل کیا۔

فتح مکہ کے بعد انصار نے یہ سمجھا کہ اب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہہ چکے ہیں تم فراموش نہ کرو کہ اس نے انھیں کرم سے نئے آپ نے فرمایا لو سلک الناس را دیا رسالت لا نصار را دیا رسالت مددی لا نصار۔ انصار میں کبھی نہ ہو نو کو آپ سے کچھ شکایت سی ہو گئی تھی۔ فتح میں آپ کے بعد آپ نے مال کا اکثر حصہ لے کر انصار کو تقسیم کر دیا آپ نے فرمایا کیا تم ان مکیوں کو میرے اوپر ترجیح دیتے ہو؟ کیا یہ اچھا نہیں کہ تم بھتہ بھادہ درودہ لوگ بجز مال بھیجیں؟ یہ سکر

وہ آب دیدہ ہو گئے بے ساختہ رونے لگے اور غینا غینا کہنے لگے، انہی تمام چیزوں کے پیش نظر جب انصار کو آیت ایمان اور بعض انصار کو آیت لفاق قرار دیا گیا ہے۔

باب حدیث ابو الیمان... ابو عبیدہ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور انحالیکہ آپ کے گرد صحابہ کی ایک جماعت بیٹھی ہوئی تھی، پھر سے بیعت کر دی، اس بات پر کہ تم اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ کرو گے اور نہ چوری کرو گے اور نہ زنا کرو گے اور نہ اپنی ولاد کو قتل کرو گے اور نہ بہتان اٹھاؤ گے ایسا پہننا جسے اپنے ہاتھوں اور پاؤں میں بنایا ہو اور نیک کام میں استعمال نہ کرو گے پس تمہارے میں سے جو شخص اس عہد کو پورا کرے گا اس کا اجر اللہ تعالیٰ پر ہے اور جو شخص مذکورہ برائیوں میں سے کسی میں مبتلا ہو گا، اعلیٰ وہ شرک کے اور دنیا میں اس کی سزا ملے گی یعنی اس پر حد جاری ہوئی یا دہرایا ہو گیا پس وہ اس کے لئے کفار ہے، اور جو چوری زنا، درختوں وغیرہ میں سے کسی میں قوت ہو، پھر اللہ تعالیٰ نے اس عیب کو کسی پر ظاہر نہ کیا، پر وہ ڈھک لیا پس وہ اللہ تعالیٰ کے سپرد ہے اگر چاہے اسے بخش دے ورنہ سزا دے۔ پس ہم تمام لوگوں نے اس سب چیزوں پر بیعت کر لی۔

بیانہ العقبة العقبیٰ کے قریب ایک گھاٹی ہے کہ کے طوں سے طے دے کسارے پر جبرۃ العقبة کے قریب انصار سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پہلی ملاقات یہیں ہوئی تھی۔ انصار میں سے سنا یا آٹھ آدمی حج کے لئے آئے تھے اور یہاں پر خیمہ زن تھے آپ ان کے یہاں تشریف لے گئے اور دعوتِ فی ظنیت و اسلام پیش کی اس لوگوں نے جو آپ کا کلام سنا اور غلط فہمی میں جا کر آپس میں مشورہ کیا کہ ممکن ہے یہ مہی نبی آخر الزماں ہو جس کی بابت یہودی تذکرہ کیا کرتے ہیں، اس لئے مناسب یہی ہے کہ ہمیں اس معاملہ میں چپ تنک ہو سکے بوقت کرنی چاہیئے چنانچہ انہوں نے اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مؤدبانہ عرض کیا کہ ہمارے

جینا دینی بار رکے ہوئے میں وہ تہائیں تو پہنم کوئی فیصد کریں گے آپ بعد ایش، تشریف رہیں چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تقریباً نصف شب کے بعد تشریف لے گئے اور اس لوگوں سے مفصل باتیں کیں حتیٰ کہ وہ سب کے سب مسلمان ہو گئے۔ بہر حال یہ تو واقعہ پہلے ساں کا ہے جبکہ آپ حج کے لئے تشریف لیگئے تھے جسکی تفصیل کا یہ موقوفہ ہیں، اور دوسرے سال حضرت عبادہ ابن صامت بھی تشریف لیگئے، بعد کو آپ سے رہنمائی اس طرح علی انقوم ہو سبب امتیں فرمائے جنہیں مددہ بن صامت بھی ہیں۔ صاحب اس جماعت کو کہتے ہیں جس میں میں سے سیکر جالینس تک مراد یہود و نصاریٰ، شرک و اباستہ مشیتا مشیتا مکرہ ہے جو سابق نفی میں واقع ہے علوم کو مع استغفری چاہتا ہے شرک کی چار قسمیں ہیں مشرک فی صفات شرک فی، مقبات شرک فی، المقدر شرک فی بذات، مذکورہ تمام صورتوں میں مشرک کی نفی مقصود ہے۔ و لا تقبلوا اولادکم سواں یہ ہے کہ نبی علی کل قتل ہونی چاہیے نفی اس خصوصیت کی کیا وجہ ہے؟ یہ ہے کہ یہاں مقصود درج ضرب کو حتم کرنا ہے وہ لوگ یہی بیٹوں کو ساری کی وجہ سے کہ وہ دوسرا کی وراثت بیگی اور بیٹوں کو تنگی، نفقہ کی وجہ سے قتل کر دیتے تھے، اذ منہر محروم کی نہیں کہ آگے ذکر کیا گیا ہے۔ بہتر استاتوں میں جھوٹ کو کہتے ہیں جسے مخاطب سبک دینگے۔ و چائے میں یہ یکم دار علیکم ہاکنیہ عن مدات لان معظم انفعال یقع بہا قاترہ علی ستر اہل سنت والجماعت کے نزدیک "علی" وجوب کے سے نہیں ہے بلکہ معتزہ سے وجوب کے لئے مانگتے ہیں اب روایت کے اندر چند بدلت میں گذرہ گذشتہ، خود ہے اس کے معنی ستر کے ہیں کافر کو کافر اسی وجہ سے کہے ہیں کہ وہ لہ تعالیٰ کی نعمتوں کا سب تر ہے چاہے وہ ہے رت کو بھی کافر کہا جائے سبب سبب لفظ کا مطلق استعمال پر مبنی ہوتا ہے کیونکہ وہ بھی یہی کو کھیت میں چھپا دیتا ہے۔ راہت کا مکرر کفر فی کافر تو معلوم ہے اگر وہ اب دیوں ستر ہے اگر ایک شخص مرتد ہو گیا اور اس کے ساتھ وہ انکار عن التورہ کی وجہ سے مانے سے قتل کر دیا تو تمام لوگوں کا اتفاق ہے کہ یہ قتل اس کے حق میں کفارہ نہیں ہوگا کت اس میں نہیں ہے بلکہ بکت اس میں ہے

کہ ایک مسلمان سے کیا نام سے جرم کر دیا یا کسی وجہ سے جرم کی بنا پر قتل کر دیا یا تلافی سے اس
پینے کے جرم میں بڑے دینے اب تیا یہ جرم یہ قتل درہ کوڑا، اس کے حق میں کفارت
ہوں گے۔ نسبت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ وہ دو کفارت منجیات نہیں میں تو ہر کامزری
ہے، اگر کسی نے تو عبد اللہ کو حد ہو گا شوائع، جہم اللہ علیہم، تعین حد دو کو کفارت منجیات میں
مذاب اربعہ سے میں اور روایت مذکورہ کے مستند میں پیش کرتے ہیں صرف جہم سے
اپنے مذہب کے ثبوت میں تین تین پیش کرتے ہیں والسا راق و سارقہ فاقطعوا یدہما حرارہما
کسا کا، اس سے یہ ثابت کہ تین حد دو کو نکال بتلایا گیا ہے در نکال اسے کہنے
میں ہے روکنے کے لئے نہ استعین کی سب عوائج تین
میں ہوں کے میں ہیں، بنا بریں قطع ید کے بعد اس کے رو یک توبہ کی کو
مردیت نہ میں، مگر کے نزدیک آخرت کی معافی کے واسطے تو ضروری ہے کیونکہ آیت
میں ہے اگر توبہ کی ضرورت نہ ہوتی تو پھر اس کے لائے کے کیا معنی؟
دوسرے دیر اور حد میں تین تین تین تین شہادت ابد و ادنک ہم لعا سفوں لا لایا
ما یوالا الخ ہے معلوم نہ میں، اسے بعد روئی و مہو سیت شہادت کے لئے تو وہی ضروری ہے،
ال آیات کے سبب یہ حد دو میں برائے میں کفارت میں ہے۔

روایت مذکورہ یہ کہ ما است فی رد الہ کا مستند ہے اور تو نہر حد ہے، دوسرے آیت
کے معارض پڑ رہی ہے، اس کے میں حد ہیں مردی جاگی، پھر یہ دیکھا چاہئے کہ تیا یہ ارشاد
تفہن ہے یا جان، دوسری روایت سے آکر مہید کر دیا کہ یہ حد ہے ترمذی شریف جلد
مابلی صفحہ پیرام ترمذی مہید لڑتے سے صحت میں سے کہ، آیت عقل کی ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ
مذاب سے تو وہ حد ہے کہ دو مرتبہ میں اسے حد کرے، اگر لڑتے چھپو و
وہ اکرم و ستارہ است، اس سے معلوم ہوا کہ کفارہ ہونا نہ ہاؤ ہے قصداً نہیں، و قرآن نے
قصداً کو بین کیا ہے، یہی بات قوی تر ہے، اس صورت میں آیت و روایت میں کوئی تنازع

ہی ہیں رہتا اور ہم کیسے کہہ دیت دکر وہ ہر حال قرآن کا مفاد نہیں کر سکتی۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول عرش پر ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ کا قریش پر۔ جعل حضرات نے ایک جواب دہی دیا ہے وہ یہ کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے قوی روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ادری محد دو کلمات لیلہ مالا، چونکہ حضرت عبدہ کا واقعہ ہجرت سے پہلے کا ہے اور حضرت ابوہریرہ کی روایت ظاہر ہے کہ اس کے بعد کی ہے اس لئے عبادہ ابن صنف کی روایت منسوخ اور ابوہریرہ کی روایت ناسخ کے وجہ میں ہے مگر اس جواب پر کلام کیا جا سکتا ہے کہ یہ فظ اس حجر نے کہا ہے کہ عبدہ کو تمہیں مرتبہ بیعت کا موقع ملا ہے ایک مرتبہ تو یہی جو روایت میں مذکور ہے اور دوسری دفعہ فتح مکہ میں دہمیری بارجہ لود سائیں سے لئے عبادہ والی روایت کو مقدم نہیں کہا جا سکتا اور پھر اسلام ابوہریرہ کے تاخر سے روایت کا تاخر ہونا تو لازم نہیں آتا۔ بایں وجہ جواب پہنچا ہی صحیح ہے — ایک بحث یہاں ترجمہ البتہ کے ذکر نہ کر چکی ہے کہا گیا ہے کہ مصنف کا ترجمہ سیاق و سباق کر نیکارادہ تو تھا مگر موت نے فرصت نہیں دی در یہ باب ترجمہ سے صاف رہ گیا لیکن یہ جو ب کوئی معقول جواب ہیں ہے کیونکہ مصنف نے سو سال کی مدت میں کتاب لکھی ہے اور پھر کون سے ہر ارباب علموں کو پڑھائی بھی ہے فرصت رہنے کی آخر کیا وجہ، صحیح ترجمہ جواب یہ ہے کہ باب بد ترجمہ کا معنی اس اب السابق کے درجہ میں ہے یہاں بھی مقصود حب انصار من ایمان بھیجنا ہے اس لئے کہ جس لوگوں کو بیعت لی جا رہی ہے یہی اللہ کے مخلص ہیں ایک نمونے اور رسول اللہ کے ہلکے سے تار ہرگز میں پیش کر دیئے دے انصار میں جنہوں نے پوری دنیا کی نفی لغت مول لیکر آپ کی حفاظت کا وعدہ فرمایا اور نبی کی دعوت پر لبیک کہا یہ اس ہدایت سے مصنف کا مقصد یہ ہے کہ اگر ایسے در معترضہ حواری کی تردید کرنا بھی ہے اس لئے کہ روایت سے معلوم ہوا کہ اعمال میں داخل بیات ہیں مزید ذکر اس کا یہ کہنا کسی طرح درست نہیں ہے کہ لفظ "قول" ایسا ہے نیز معتزلہ و نزارت کی یہ بات بھی کسی طرہ وزن و ادب نہیں کہ تا رک اعمال خارج

اسلام ہے کیونکہ رویت کے اندر ان ستار عفاء عمد فرمایا گیا ہے۔

باب من، مدین العراء من العن حد ثنا .. بومعید حدی رضی اللہ عنہ سے روایت

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عنقریب مسلمان کا ہتھریاں بکریاں

ہوں گی جس کے پیچھے چرائیگو ہیاڑوں کی چوٹیاں پراور پانی گرے گی جھوس میں

پھرے گا، پناہ دین پچانے کیلئے فتنوں سے گریز کرے گا۔

اگر یہ ثابت ہو جائے کہ قرآن من العن دین ہی میں سے ہے تو اس سے دین کا ترتیب ثابت

ہو جائے گا۔ اس لئے کہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایمان اور دین وغیرہ مترادف

اظہار میں قرآن میں ہے، ان الدین عند اللہ الاسلام دوسری جگہ ارشاد ہے: وکس یتغی

غیرا، سلام دینا نفس یقبل منہ، ایک اور جگہ اری تعالیٰ نے فرمایا ہے: فاحضنا من کان فیہا

من المؤمنین فاحضنا فیہا فیہ بیت من، مسلمین، ان تہم آیتوں سے ایمان و اسلام، درویش

کا باہمی مترادف بحسب المعنی ثابت ہو جاتا ہے، مصنف یہاں اس سبب کو بتلانا چاہتے ہیں

کہ ایمان کے اندر نفس اعمال بقبۃ ہی داخل نہیں ہیں بلکہ سلیہ بھی داخل ہیں، ہینہ کی ب معیت

کے واسطے ہے، ای مع دینہ ویر سبب بھی ہو سکتی ہے ای سبب دیر، اس روایت کے

مطابق عمل اس وقت ہو گا جبکہ اجتماعی زندگی گذارے میں خیریت نہ ہو اور مطلقاً یوشک

بھی اسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ جب فتنوں کا دور ہو گا تو اس وقت خیریت سی میں ہوگی کہ

لوگ باہر رہیں یہاں یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے کہ آیا حق ستر ہے یا استدلال اس میں دلوں

نے استیلاط بالناس کو، دن کہا ہے کیونکہ ایسا، اگر نہ ہو گا تو اجتماعی معاملات، با معروف وہی

عن المنکر اور جہاد وغیرہ سے متعلق مویرتروک ہو کر رہ جائیگے تنہائی میں رہے داء الہو

کو نظر ہر ہے کہ ادا نہیں کر سکتا مسلمان کے لئے کہ طرح مناسب نہیں کہ باطل پرری قوت

کے ساتھ، سلام پر حمل آور ہو، ہیب فتنے اٹھ رہے ہوں، ورا سلام کے، م یواسید

چھوڑ کر ہیاڑوں اور گھنے جھگڑوں میں جا چھیں یا حجر وں کے درویشے بند کریں اللہ تعالیٰ

کے نزدیک یہ لوگوں کا دہی مرتبہ ہو گا جو بادشاہ کے نزدیک ان فوجیوں کا ہوتا ہے جو دقت پڑے پر مٹی پھیر جائیں۔ اسدائی جزیرہ کا تقاعد تو یہ ہے کہ ہر مسلمان بڑے بڑے فتنہ کا منہ پھیرنے کیسے ہر دقت اور ہر طرح مسند رہے؛ بغرض اگر کامیابی نہ بھی ہو تب بھی کم از کم ”بارہی اگرچہ پانہ سکا سو تو کھوسکا“ کے مقوم و فاداری پر پہنچنا نہ، لا اللہ محمد رسول اللہ پر ایمان رکھنے والے کا دین فرض ہے۔

اللہ رکھے تیرے خوابوں کو سلامت

دس سال کو سبق تو دشمنی خود بخود ختم ہو جائے گی

دوسری جماعت کہتی ہے تھی و عزت نشی بہتر ہے کیونکہ اس سے کم و کم اپنے دین کی حفاظت تو ہوتی ہے۔ محققین کے نزدیک یہ ہے کہ ”کوئی شخص جو عقی شکل میں اپنے دین کی حفاظت اور جماعت کے حقوق ادا کر سکتا ہے تو اس کے لئے حلاط اولیٰ ہے اور اگر جھٹک جائے گا خطرہ یا بغض شوم کا اندیشہ ہو تو ایسی صورت میں تنہائی و علیحدگی ہی بہتر ہے۔

باب قول نبی صلی اللہ علیہ وسلم، ملکم بائد و ان، المعروف فعل مقلب۔ حضرت عائشہ

رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب لوگوں کو کوئی امر فرماتے

تو ان کی طاقت کے مطابق اہل کا حکم فرماتے ہوگے کہتے یا رسول اللہ ہم آپ کی

طرت نہیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کے لئے، پچھپے تمام ذل و ذل و ذل کر دئے

ہیں یہ عرصہ میں بھر جائے تھی و غصہ تب کے چہ رنمایاں ہو جاتا۔ پھر فرماتے

میں یقین ہو نسبت تمہارے زیادہ دور، میں اور تمہارے سے زیادہ جانتا

ہوں +

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے دیکھ کر مکاں پر تین شخص کھڑے ہیں آپ

نے دست دراز کیا، تہہ پہن ہوئے عرض کیا کہ ہر میت سے آپ کی بہت معلومات

حاصل کر رہے تھے کہ آیا آپ رات بھر جاگتے ہیں یا سوتے ہیں معلوم ہوا کہ کچھ دیر جاگتے ہیں۔

اور کچھ دیر سوتے ہیں و دوسروں یہ تھا کہ آپ صائم رہتے ہیں یہ ہیں معلوم ہو کر ہیں
 بن لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت کو میں سمجھا، وراس کی علت آپ کا حضور ہونا
 خیال کیا اور آپ سے لئے ملے کر لیا کہ ہیں زیادہ سے زیادہ عبادت کرنی چاہیے ایک نے کہا
 کہ میں تا دم زبانت شادی نہیں کروں گا، جیسی سوچاؤں کا کیونکہ سب شادی کی صورت میں زمرہ
 و ریاں بنتی ہیں، پریشانیوں، فزوں، ہوائی میں، جس کی بہت سکون قلب حاصل ہیں بہت
 اور عبادت کے لئے مشغول و خصوصاً ضروری بہت تو ٹاسکوں، تعب محکم ہیں دوسرے سے
 کہا میں ہمیشہ روزے رکھنے کی نذر کرتا ہوں سب سے سنے، رکی کریں ہمیشہ رات ضرور میں
 مشغول رہا کرتا تھا، صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو راتوں کا علم ہوا تو آپ نے حکمت
 نامہ صلی کا اظہار فرمایا اور یہ جملے بیان فرمائے جو روایت میں مذکور ہیں آپ نے فرمایا ارباب
 تقویٰ نہیں ہے، تقویٰ وہ ہے جسے میں احتیاء رکھنے ہوئے ہوں اب اس بلکہ چاہوں کہ
 پیدا ہوتے ہیں و تہمت اب بکے گئے آریاں سے کیا تعلق ہے؟ اداں معرفت میں، القلوب کو، قبل ہی
 کیا ماسببت ہے؟ ۳۱ روایت کو ترجمہ جاب سے کیا ماسببت ہے؟ پہلے ہوں کا حق
 یہ ہے کہ جس طرح ایماں کے اندر یقین سب کے نزدیک ضروری ہے اسلئے علم و معرفت
 کے اندر بھی یقین طر ہے اس معرفت اللہ تعالیٰ و العلم برہن، ایمان یہ لفظ کما جزلوں اسام
 علم و معرفت میں باہمی معرفت اتنا فرق ہے کہ علم میں کلیات کا، دراک ہوتا ہے اور معرفت میں
 جزئیات کا، بعض لوگوں کی رائے ہے کہ بھوں ہوئی تیز گایا آجانا معرفت ہے و علم میں
 مسبو قیت بالادراک شرط نہیں، نیز اس سے مصنف کا مقصد کرامہ کی تردید بھی ہے۔
 کیونکہ ان کے یہاں ایمان صرف اقرار بایمان کا، ۴۰ ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ شاہد
 کر رہے ہیں کہ ایمان ہو و بعد فعل القلوب

دوسرے سوال کے جواب میں کہئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فی عالمک رشادہ،
 رہے ہیں، و علم بھی معال میں سے ہے، بلکہ فعال میں بھی سب سے زیادہ مستند ہے

کیوں اس سے کہ یہ فعل قلبی ہے اور قلب افضل ہے نسبت دوسری اعضاء کے۔ نیز اس سے زیادہ نقصان کا پڑ بھی چکتا ہے جو مصنف کا عین مقصد ہے۔ اب یہی یہ بات کہ روایت کو ترجمہ الہام سے کیا مناسبت ہے سرودہ ظاہر ہے۔

متکلمین کہتے ہیں الایمان لایزید و لا تنقص شاعرہ و ما تردید یہ بھی اس کے قائل ہیں کہ ایمان تصدیق کا نام آگے درود کم در زیادہ نہیں ہوتا۔ محدثین و شرائع افعال کو داخل ایمان مان کر ایمان میں زیادہ و نقصان کے قائل ہو گئے۔ غالباً مصنف رحمہ اللہ اس جگہ متکلمین کی طرف اشارہ کر رہے ہیں کہ تمہارے خیال میں نفس ایمان میں کمی و زیادتی نہیں ہوتی حالانکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم "نا، علمکم" فرماتے ہیں یعنی میرے پاس علم تمہارے سے زیادہ ہے معلوم ہو کہ قلوب کے اعمال ہوتے ہیں اور زیادہ و نقصان کو قبول کرتے ہیں۔ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے یا کسبت قلوبکم، ای عملت قلوبکم، لیکن ہم کہیں گے کہ "اعلمکم" میں جو کمی و زیادتی مفہوم ہوتی ہے وہ درحقیقت کیف کے اندر ہے اور ہم اس کے منکر نہیں۔ بلکہ ہم تو خود اس کی بابت گذشتہ تقریر میں کہہ کر آئے ہیں کہ کیفیت ہی کے اعتبار سے علم، یقین و حجۃ الیقین کی تقسیمات ہوتی رہتی ہیں۔ لہذا ہم جسکی نفی کرتے ہیں وہ اصل میں کمیت کے اندر ہے حقیقت میں یہ نزاع منطقی ہے کیونکہ محدثین زیادہ نقص فی، لکیف کے قائل ہیں اور متکلمین زیادہ نقص فی الکلم کی نفی کرتے ہیں بہر حال جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تہدہ تھا کہ آپ اپنے لئے اشقی جیہ اختیار فرماتے تھے اور راست کے لئے آسہل۔ رات کا اکثر حصہ آپ عبادت میں صرف کرتے تھے۔ یاد ناچار رکعت نماز پڑھی اس طرح کے پہلی رکعت میں سورہ بقرہ دوسری میں آل عمران سمیری میں قسا، چوتھی میں ماندہ پھر کچھ دیر سو گئے اور پھر اٹھے عرض یہ کہ، اسے صبح آپ کم از کم بیچاس رکعتیں ضرور پڑھتے تھے۔ روزوں کا حساب کیا گیا تو معلوم ہو کہ نصف سال روزے رکھتے تھے مگر حسب عبادات عمر بن ابو صی اس پر عمل کرنا چاہا لہذا آپ نے منع فرمادیا ادا امر ہم صحابہ نے عرض کیا ہم آپ کی طرح عمل کر کے کیونکر نجات پاسکتے ہیں

آپ کی بات تو یہ کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ذنب بخش دئے ہیں یہ سکر پپ کو طہرہ آگیا۔ آپ نے
چہرہ کا رنگ بدل گیا۔ فرمایا اِنَّ الْقَائِمَ عَلَیْكَ اَشَدُّ اَبَسَ سَبْرًا ہوتا ہے کہ معاذ اللہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذلوت کا ارتکاب ہوا ہے لہذا بعد میں اس کی معصرت کرای
گئی۔ حالانکہ اہل سنت و اجماعت محققین کا مذہب یہ ہے کہ انبیاء و صحابہؓ کو کبائر سے معصوم
ہوتے ہیں۔ اور جن لوگوں نے قبل النبوة و بعد النبوة زانیہ کی تقسیم کی ہے ان کے نزدیک
معی بعد النبوة انبیاء و تمام صحابہؓ کو کبائر سے معصوم ہیں، جو یہ ہے غرض مستلزم وجود و وجہ
نہیں بلکہ اس کے معنی ستر کے ہیں، درست کی دھڑکیں ہیں ایک تو یہ کہ شے موجود ہو لیکن
اس پر پردہ ڈال دیا جائے دوسری صورت ہے کہ عل و عل کے درمیان کوئی چیز حائل ہو جائے
یہاں بھی شکل سبب یعنی زمانہ گذشتہ وہ ستر کے لئے اللہ تعالیٰ نے یہ کے اور دلوں
کے درمیان حائل و مانع ہو کر جو ذنب کو نہ ملے، ہمیں بخا دیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہاں
ذنب سے مراد ترکِ آدمی افضل ہے انبیاءؓ کو ام کی درخشندہ شمع کی جلالت شان
کے لحاظ سے افضل کو چھوڑ دینا اور فی نفس یہ محرم نہ ہو گا کہ ام نہ حسات الابرار و سادات
المقربین سمیرا جواب یہ ہے کہ صریح و ائسل تقریر سے مرد و اسنہی اہل تقریر ہے کسی طرح
من ذنب کے عبارت اس ذنب، مشک ہے

باب من کرہ ان یعود فی الکفر کما کرہ س یقنی فی لیس الا یدان حدیث۔ حضرت انسؓ
سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا جس شخص میں میں چیزیں موجود ہوں، اس سے
ایمان کی صحت پائی ایک یہ کہ اللہ اور رسولؐ اس کے نزدیک تمام چیزوں
سے زیادہ محبوب ہوں وہ سرے پر کہ جس سے دوستی رکھے لفظ اللہ ہی کیسے
رکھے تمیر سے یہ کہ کفر کی جانب رجوع یا کسی خطا تک جائے جیسا کہ آگ میں۔

گر ٹیکو چانتا ہے

اس باب میں کہ بہت عود فی الکفر کو میں کیا جا رہا ہے یہی ایسا کہ جرے کیلالت میں کرنا

کفر سے استغذ کر ہیت پائی جائے جیسے تمام مادیات میں ذروی لارہن کو آگ سے محسوس ہوتی ہے۔ علاوہ ایمان کو مٹھائی سے تشبیہ دی گئی ہے مٹھائی میں جب طرح استغذ دھوئے ہو اگر اسی طرح ایمان میں استغذ اذ پایا جائے مومن اسے محسوس کرے۔ تو یہ سمجھئے کہ اس کے علاوہ ایمان کو پالیا، ایک جماعت کہتی ہے کہ یہ علادت حسی ہوگی جیسے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حاصن تھی کہ ہزار ہا مصائب کے پہاڑ ٹوٹنے کے باوجود زبان مبارک سے ہمیشہ اعداد احد ہی نکلتا رہا یہ علادت ایمانی ہی کا تو اثر تھا معلوم ہو اگر حضرت بلال کو علادت حسی حاصل ہوگئی تھی۔ دوسری جماعت کی رائے ہے کہ علادت سے علادت بمعنوی مراد ہے۔ مومن احب عبد اراکیم لا اللہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ سات اشخاص اسوقت لند تعالیٰ کے سائے تلے ہوں گے جبکہ کوئی سایہ نہیں ہوگا یعنی میرا حشر میں اس میں ایک شخص رہے گی ہوگا جس نے ہر کسی سے محبت صرف اللہ تعالیٰ کے لئے کی۔ یہ انتہائی متقی اور پرہیزگار ہے۔

روایت کے آخری ٹکڑے کے حق حب مرتدین ہیں جو اسلام لانے کے بعد پھر کفر میں داخل ہو گئے۔ فقذہ اللہ، اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ مومن پیدا ہو ۱۰ اور پھر اس سے کفر کو اختیار کر لیا۔ اور ترجمہ فقذہ سے کیا گیا ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے تو اسے ایمان کی توفیق بخشی مگر اس نے بدبختی سے اس کو ترک کر دیا کفر اختیار کر لیا

باب ثلث، بنی الایمان فی ارنال حدیث، سعید خدری سے مروی ہے کہ اگر

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لند حدی بنی خنت کو جنت میں داخل کرے گا، اور اہل مار کو دوزخ میں پھر دے گا کہ جس شخص کے قلب میں رلی کے ر برقی ایمان ہے اگو دوزخ سے نکالو۔ پس وہ دوزخ سے نکالے جائیں گے اس حال میں کہ سیاہ بون گے جو نہ تمیاد سیاہ (یہ مک کا شک ہے) جس ڈاسے جائیں گے نیس سے میں گے جیسے دانہ پی کے کنارے پر جتا ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ وہ زرد

میں کو بقتلہ اعتقاد بھی کہا جاتا ہے اس وجہ سے کہ یہ تقریباً سب ہی جگہ آگ آتی ہے جس سے تھوڑا سا موقع ملا چاہئے چنانچہ سیلاب کی وجہ سے جو کوڑا کرکٹ کن سے لگ جاتا ہے اس پر جی بہت جلد اس کے پودے نکل آتے ہیں تو تھوڑے دیر سے نکالے جائیں گے اس کی حالت بہت بری ہوگی بجز می بولی ہوگی انھیں نہر میں ڈال دیا جائے گا ورنہ ان کی شکل و صورت اعضائے ہواہر غرض ایک ایک چیز بہت جلد درست ہو جائے گی خرفہ کے بیج کے آگ آئی کی طرح پھر جنت میں داخل ہوگا اس روایت سے تو صاف ظاہر ہوتا ہے کہ تفصیل ایمان کے بارے میں کہا جا رہا ہے مگر ترجمہ ان باب قائم کیا ہے اعمال کے متعلق ہے اس کا جواب یہ ہے کہ روایت کے آخر میں مضاف نہیں آیا گیا ہے درخیر کا طلاق یہاں دلیل دونوں پر ہوتا ہے نیز بہادرات ایمان کا طلاق بھی عمل پر ہوتا ہے بنا بریں کہا جائیگا کہ روایت کو ترجمہ ایسا ہی کے مناسب ہے۔

اشکال کیا جاتا ہے کہ اعمال میں دروں کی کیا صورت ہوگی؟ امام اٹھریں اور بہت سے علماء فرماتے ہیں کہ صحائف اعمال کے وزن کا اعتبار ہوگا۔ دوسرے کہتے ہیں کہ ولا اللہ تعالیٰ اعمال میں جسمیت پیدا کر دے گا اور پھر دروں کیا جائے گا۔ عدوہ زین اور بھی جوابات دئے گئے ہیں مگر یہ تمام تین اس وقت کی ہیں جبکہ فکر پیدا ہوتا تھا اتنی آفت کی دنیا میں یہ اشکال نہیں ہو سکتا کیوں؟ اس سے کہ سائنس تمام عرض جو ہر طریقہ کا وزن کر کے دکھلا رہی ہے۔ اہل سائنس سے ایسے آفات ایجاد کر لئے ہیں جن سے حرارت و برودت وغیرہ جیسی اشیاء کا وزن بہت جلد کر لیا جاتا ہے قرن کہتا ہے نامن ثقلت موزینہ فہونی عیشتہ الرافیہ دوسری روایت میں اتنی کا مصلح ہے اس میں "دین" کو قیصر سے تشبیہ دی گئی ہے جس طرح قیصر کو جسمانی کو چھپا لیتی ہے۔ سردی اور گرمی سے محفوظ رہتی ہے اسی طرح "دین" آدمی کو بے آفات دنیوی و آخری سے محفوظ رکھتا ہے مطلب یہ ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت بالکل مکمل ہیں اس کے عمل سے زیادہ بڑے ہوئے نہیں تپ کا ارشاد ہے ان اللہ

یعنی علی سنان عمر روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی کا مقام جناب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے بھی بڑھتا ہے حالانکہ صدیق کا مرتبہ جو کہ سب سے بلند تر ہے صرف ابو بکر صدیق پر ہی ہے۔ جس پر تمام قلوب پر والا وہ ہیں ابوبکر کے قلب میں ڈال دیا یہی وجہ ہے کہ ابو بکر نے اہم سے اہم موقع پر بھی معجزہ طلب نہیں کیا۔ جو اب یہ ہے کہ روایت سے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی فضیلت مفہوم ہوتی ہے یہ درمحل مفیدیت جزوی ہے ورنہ حقیقت میں مقدم ابو بکر ہی کا سب سے زیادہ اہم ہے افضل الناس بعد انبیاء ابو بکر۔

باب انبیاء میں ایمان حدیثاً . مسلمین عبد اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفاری شخص کو لے کر آئے وہ اپنے بھائی کو حیار کے متعلق صحبت کر رہے تھے یعنی تمام دنیا اسے منع کر رہے تھے آپ نے فرمایا سے جو مرد اس سے کہنا یہاں کی عدالت ہو

ہم پہلے عرض کر آئے ہیں کہ دین و مذہب میں حیار ایمان کا لفظ ہے نیکیں عملی معاملہ میں حیار کرنا کسی طرح درست نہیں مگر یہاں یہ کہہ کر کہ وہ جاہل رہے گا وہ جاہل ہی کی کیلئے سب سے بڑا خسارہ ہے اور حکم معلوم سچی و درستگی کی بات یہ ہے کہ جب اپنے سے کوئی مسئلہ منہ ہو سکے تو پہچان کسی دوسرے سے اس کے حل کرنے میں تمام دنیا، اعلیٰ دامن گیر نہ ہونی چاہیے۔ خود حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حیار بالعلم سے حق کے ساتھ رکھا ہے لیکن تمہارے سے اگر کوئی مسئلہ دریافت کیا جاتا ہے تو تم ضرور اس کا جواب دیتے ہو خواہ تمہیں مسئلہ کا دراصل علم نہ ہو چنانچہ بسا اوقات تم لوگوں کے بتلاؤں سے مسئلہ غلط ہو کر پھر یہی سبب جاہل آدمی اسی کو جاہل بنا لیتے ہیں تو یہ ایسا برا ہے جو اس وجہ سے کہ ہمیں تمہارے علم کا بھانڈا پھوٹ جائے کہ جو حق سے ایک مسئلہ معلوم کیا گیا تھا وہ اسے بھی نہ سہا سکے۔ یہ اصل میں تیار نہیں ہے بلکہ جس بجا حیار صرف حسن ہے۔ برائی کے خوف سے اس میں ایک انفعالی کیفیت پیدا ہوتی ہے اکی لو

اس سال صلی علیہ وسلم روزہ اور زکوٰۃ وغیرہ اعلان بھی مرد و عورتوں میں حدیث سے یہ بھی دریافت ہو
 رہا ہے کہ جو لوگ اس عمل کو قبول نہ کریں، تکلیف ہو گئی ہے جس کی بجائے گئی
 حتیٰ کہ وہ ایمان لائے انہیں اور اس کے مرد و عورتوں پر ہو جائیں یہاں امتلاں ہوتی ہیں
 کہ قرآن میں آیا ہے حتیٰ یعطوا الخزیۃ لکفار سے میں مسطح لکھنے ہائیں گئے اسلام لایا
 جز یہ دویا پھر زانی کے لئے تیار ہو رہا ہے تو حدیث ہند پر آیت کے صحت اور معارضہ پر بھی
 ہے اس اشکال کے مختلف جوابات دئے جاتے ہیں پہلا جواب یہ ہے کہ جناب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حدیث آیت کے رد میں سے پیش کیا گیا ہے اس وقت کا حکم یہ تھا اور
 جب آیت نازل ہو گئی تب جزیرہ کے درجہ میں تو یہ حدیث کر دی گئی تھی۔ دوسرا جواب
 ہے کہ "لناس میں ائمہ و عہدہ ذہنی ہے اس سے مراد صرف مشرکین عرب ہیں یہود
 و نصاریٰ یا دوسرے کالک کے رہنے والے کا مراد اس سے مستثنیٰ ہیں حتیٰ یعطوا الخزیۃ
 کا حکم مشرکین عرب کے لئے نہیں ہے بلکہ دوسرے لوگوں کے لئے ہے یہ مسند متفق علیہ
 ہے کہ مشرکین عرب سے ہر یہ نہیں لیا جاتا۔ ان کے لئے دو ہی صورتیں ہوں گی ایمان
 لائیں یا جنگ کے لئے تیار ہو جائیں اس پر اشکال نہ ممانعہ ہے کہ قرآن کہتا ہے لا اکر
 فی الدین ما انت علیہم من روقل حق من کفر تہم علیہم من روقل یوہدس ہان
 الناس" یہی ہے جیسے ڈکٹر سم کے نامہ درج کیا کہ دست کا آپ بٹس کر کے اسے ہمیشہ
 ہمیشہ کے لئے جسم سے علیحدہ کر دے تاکہ جسم کے دوسرے حصوں میں اس کا مداخلت
 نہ کرے پائے جیسے ڈکٹر کا یہ عمل قرآن میں ہے بالکل "یصر" امرت ان اقاتل الناس
 بھی قرین قیاس ہے اس سے مشرکین عرب پر حق پوری طرح ثابت ہو چکا ہے وہ
 ان میں قرآن و حدیث کو بھی صحت بخشتے ہیں نیز شد کے بقا علیٰ حدیث و حدیث کی روایت
 کے سامنے ہے آئے دو بڑے بڑے معجز شہداء ان غلام کے گھر سے یہ
 عقلی عقار سے ان کے پاس کوئی سیما نہ رہا۔ یہ قول اسد سے ہے کہ تو درجہ

سوائے منصب ہٹ دھرمی کے لہذا کہا جائے گا کہ مشرکین روحانی خط سے عرب کا وہ
 فاسد عنصر ہیں جس کا آپریشن کثرت نفوذ کی ہے پھر جیسے ڈاکٹر آپریشن میں عجلت سے کام لیتے
 ہیں سستی و تاخیر جائز نہیں سمجھتے اسی طرح مشرکین کو بے نیکی حق واضح ہو جانے اور ان کی
 جانب سے کوئی معقول ہذرہ پیش نہ کئے جانے پر بہت نہیں دی جائیگی بکلمات ان کفار و مشرکین
 کے کہ جو دوسرے ممالک میں رہتے ہیں عربی زبان سے قطعاً ناواقف ہیں اور نہ رسول کی
 شخصیت ان کے سامنے ہے نہیں بلاشبہ اسلام کو سمجھنے کا موقع دیا جائے گا حتیٰ بعد ا
 الجزیرہ کا حکم انہی لوگوں کے لئے ہے اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا زمانہ آنے
 پر ان سے بھی جزیرہ اٹھایا جائے گا کیونکہ اس وقت یہ مہلت اپنی انتہا پر پہنچ جائیگی۔
 تفسیر جواب یہ ہے کہ قتال کی دو قسمیں ہیں قتال باسیف قتال باللسان لوگوں سے بحث
 و مناظرہ کرنا، انہیں، اسلام سے متعلق پوری پوری معلومات بہم پہنچانا نیز لینا اور دینی
 بنانا۔ یہ تمام صورتیں قتال کی قسم ثانی میں داخل ہیں تو درحقیقت، مرتد، ان اقاتل اسلام
 سے دونوں طرح کا قتال مرد ہے نیز اس توحید میں ہر وہ عمل داخل ہے جس کے ذریعہ
 اسلام کو غالب و رہا ظل کو مغلوب کیا کی جادو جہاں کی جائے۔ باب من قاتل ان ایمانا
 ہوا لعل لہ حد ثنا... ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے سواں کیا گیا اہی لعل افضل، آیت لے ارشاد فرمایا تہ تھانی، اور اس
 کے رسول پر ایمان لانا پوچھا گیا اس کے بعد کو ساعمل افضل ہے؟ فرمایا
 شہدے۔ اسے میں جہاد کرنا، قیل ثم ما دہ؟ فرمایا حج مبرورہ

ابن مسعود رحمہ اللہ نے ثابت کیا تھا کہ علماء ایمان کے تہا، اس کے بعد ترقی کر کے قصد نبی
 تعالیٰ کو عمل فرمادیا۔ یہ فرماتے ہیں کہ خود ایمان عمل ہے اطلاق شہادۃ میں عمل کا طلاق
 ایمان یہ ہوتا ہے، بخاری کی مادہ شہدے کہ سب کوئی مسئلہ قوی ہوتا ہے تو خود اس کے معنی
 بتاتے ہیں۔ اگر مسئلہ مختلف فیہ ہو، بخاری کے نزدیک قوی نہ ہو تو میں اس کے ساتھ

ترجمہ الہاب قائم کرتے ہیں مزید ذکر امیہ کا قول ہے کہ ایمان فقط اقرار باللسان کا نام ہے
 اس باب سے اول تو ان گمراہ لوگوں کی زبردست تردید مقصود ہے دوسرے اس لوگوں
 پر حجت قائم کرنی ہے جو یہاں دلائل میں معذرت کے قائل ہیں، اور قرآن کی اس آیت
 سے، استدلال پیش کرتے ہیں جنہیں علی کا عطف ایمان پر موجود ہے جیسے دلالت، منہ و
 عمل صالحات سے فیما بین ایمان و عمل مغایرت ظاہر ہے یہ ہر خصوصیت سے کتاب اللہ اور
 استصحابات سلف کے خلاف ہے اس نے مصنف نے اس باب میں ثابت کر دیا کہ عمل کا
 طلاق ایمان پر مشتمل ہے، ورنہ اس کو بھی مثال سب کتاب مذہب میں جو عمل کا
 عطف عام علی الخی ص ازید الاثم بحسب ما چاہیے عطف علی حسنۃ و حسنۃ و حسنۃ
 عطف علی محاسن ہے امام بخاری رحمہ اللہ چار بات کے ثبوت میں ہیں آئیں پس کہہ رہے
 ہیں تم تک لحدیث التي اتهموا بها ما کتم نعموں، اس عمل کے سہریوں کو وہ غل نہ مانا جائے تو
 دخول جنت بغیر ایمان لازم آئیگا اور انکار انکار روایات صریحہ یہ بات ثابت کر دی کہ ایمان
 دخول جنت کے لئے موقوف علیہ ہے، اسی وجہ سے اکثر شراح نے قصوں کا ترجمہ تو متوں
 سے کیا ہے مگر اس سے بخاری کے واپز عتر افسر پڑ سکتا ہے، اس لئے کہ شریعت محض عمل کو
 ایمان قرار نہیں دیتی اس لئے قلموں کے معنی ایسے عام ہوئے ہیں تو ایمان و اقرار اور
 اعمال جوارج سب کو شامل ہوں اسی وجہ سے شیخ الحدیث رحمہ اللہ لایا کرتے تھے کہ ایمان کا
 ترجمہ جانتا یا تصدیق کرنا مناسب نہیں ان ترجموں سے ایمان کی مکمل حقیقت واضح نہیں ہوتی
 بلکہ بہتر یہ ہے کہ ایمان کا ترجمہ مانا گیا جائے، اس سے القوم طاعت و فرمانبرداری کا علم
 بھی ادا ہو جاتا ہے، شاعر اسی مقصد کو اپنی رباعیوں میں کرتا ہے۔

کے ہے جیسے درخت کے اندر راحل ہوتا ہے ایسے ہی مراد یہاں بھی ہے اکی اعظمیہ صارا،
وہ تعارض ہونا مذکورہ آیت اور حدیث میں خلل اس لئے کہ جنتہ جملہ میں پیش ہے تو اس کا جواب یہ ہے
کہ دراصل پاکسم میں بسبب یہ نہیں ہے بلکہ مابعد ہے اکی اور ثمود مابعد لانا لکم اکی ثوب
ای لکم نیرق لبرہی میں ہے کہ حدیث میں تو دونوں جنت میں کی نفی ہو رہی ہے وہ حقیقت میں وہ
عمل ہے جو عند اللہ مقبول نہ ہو۔ در آیت میں جس عمل کا ثبات ہے وہ وہ عمل ہے جو
مقبول ہو۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ہر انسان کے لئے جنت میں بھی جگہ ہے
جہنم میں بھی عمل صالح کی بنا پر بہشت کا بہتیرا بیچہ بطور تمام عمل کیا معاملہ ہے اور اس کے
ساتھ ہی ساتھ وہ جگہ بھی ملتی ہے جو تھوڑے سسگہ یا رام پر شاد و ملیرہ کوستہ والی تھی اور
یہ لوگ جب جہنم میں جائیں گے تو انہیں اپنی جگہ کے ساتھ ساتھ ملیرہ اللہ یا محمود کے نام کی جو
جگہ تھی وہ بھی دیکھی جائے گی اسی طرح درانت قائم مقام ہر ایک کیسے ہوگی اور کہ سلبہتم جہنم
عما کا نوالیہموت یہاں بھی مراد ایمان ہی ہے اسے اس طرح لکھنا پڑا تیسع لعاہون میں عمل ہی
عبادت ایدل ہے جو اقرار و عمل اور تصدیق کا مجموعہ ہے تو محمد تین آیات سے استدلال
کرتے ہیں کہ ایمان پر بھی عمل کا عطا و لاجان ہے اس سلسلہ میں حدیث صحیح بھی وارد ہے حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کے پوچھا گیا ائی لعل انفس آپ نے فرمایا ہوا ایمان اللہ اس سے معلوم
ہو گیا کہ عمل پیدا جزا پر مشتمل ہے جس میں انفس ایمان ہے پس یہ بات واضح ہو گئی کہ ایمان
عمل کے اندر داخل ہے نہ وہ خارج ہے اور نہ عین ہے حج مبرورہ بعضوں نے کہہ ہے کہ
حج مبرورہ سے مراد مقبول ہے در بعضوں کی رائے یہ ہے کہ حج مبرورہ سے مراد حج مرد
ہے جس میں نہ اسوق ہونہ عداں اور نہ رشت بعض دوسرے لوگوں نے یوں کہہ ہے کہ حج
مبرورہ حج ہے جو حالت توبہ اللہ ہو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں پر ایمان کے بعد
جہاد کو انصافیت کا درجہ دیا ہے دوسری روایت میں بتراوالدین و میری میں صلوٰۃ کا

ذکر موجود ہے اس طرح ایک ہی سواں کے مختلف مقامات سے تئیں آکر مل گیا ہے۔
 اس کے دو جواب ہیں جو یہ سبب سامنے کے کتابت کی وجہ سے روایت میں شہد
 یہاں ہو گیا اگر آپ کو معلوم ہو رہا ہے تو اسے دامن چھوڑنا چاہیے تو یہاں سے سبب
 زیادہ زور دیا تاکہ اس کے قلب میں سکنا اس میں یہ بات جارحانہ ہو جائے، آپ
 سے دیکھا کہ اس کے تمام احوال تو درست ہیں لیکن جارحانہ دور کی ہی کتابت ہو چکی ہے
 الاماں ملوثہ کو فریاد دوسرے جواب سے کہ وہ اس دور کے ارداف میں ہیں یہاں تک کہ وہ
 ہے کہ کوئی کوئی چیزیں ایسی ہیں جن کے بارے میں شک ہے، یہاں سے اس کی سبب
 یہاں تک کہ وہ بارے کا درجہ شدیدی ہو جائے۔

اس دور میں اسلام علی حدیثہ علیہ السلام سے روایت ہوئی ہے۔ یہاں سے
 کہ اس دور میں اسلام علی حدیثہ علیہ السلام سے روایت ہوئی ہے۔ یہاں سے
 یہاں سے روایت ہوئی ہے۔ یہاں سے روایت ہوئی ہے۔ یہاں سے روایت ہوئی ہے۔
 میں نے عرض کیا کہ اس دور میں اسلام علی حدیثہ علیہ السلام سے روایت ہوئی ہے۔
 قسم ہے اللہ کی میں اس دور میں اسلام علی حدیثہ علیہ السلام سے روایت ہوئی ہے۔
 دیر عاتوش رہا میرے پرہیزگار نے اب کیا دیکھا ہے۔ یہاں سے روایت ہوئی ہے۔
 بھی یہی جواب دیا میں نے حضور سے کہ اس دور میں اسلام علی حدیثہ علیہ السلام سے روایت ہوئی ہے۔
 نے پھر یہی جواب دیا میں نے حضور سے کہ اس دور میں اسلام علی حدیثہ علیہ السلام سے روایت ہوئی ہے۔
 میرے نزدیک دوسرا شخص بہت زیادہ کتابت میں خوب کے اس دور میں

اس دور میں زندہ حیات والہ ہے۔

پہلے یہ ثابت کیا جا چکا ہے کہ عمل بظاہر ہی وہ ہے جو کہ اس دور میں اسلام علی حدیثہ علیہ السلام سے روایت ہوئی ہے۔
 یہ دونوں کے ہجرت کے بعد سے ہو چکا ہے۔ یہاں سے روایت ہوئی ہے۔
 میں نے اس کی کتابت میں حقیقت یہ ہے کہ اس دور میں اسلام علی حدیثہ علیہ السلام سے روایت ہوئی ہے۔

عہد کی ترخیص یوں ہوگی کہ گویا کوئی سائل مصنف سے کہہ رہا ہے کہ آپ نے ایسا اسلام اور
 اس کو متحد مانا ہے، حالانکہ قرآنی آیات تو ان کے درمیان فرق ثابت کرتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد
 ہے قُلْ اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِاَلْمُنَافِقِیْنَ تَوَسَّوْاْ اَنْفُسَکُمْ قُلُوْا سَلٰمًا سِیْرُوْا فِیْ اٰیٰتِہِیْ وَیَاذِکُمْ
 شَہِیْدٌ مِّنْ عِنْدِہِمْ یَوْمَئِذٍ اَنۡہُمْ اٰمَنُوْا سَلٰمًا کَا فِرَقٍ مُّکَذَّبٍ
 ہے ۹۔ اس کا جواب بخاری یوں دے رہا ہے کہ اسلام کا اطلاق کبھی حقیقتہً ہوتا ہے اور کبھی
 مجازاً، اطلاق حقیقی نقیض باطلی پر ہوتا ہے اور مجازاً قیاد خدا بری کو سلام کہتے ہیں جن آیات
 میں اسلام و ایمان کے مابین فرق مترشح ہوتا ہے وہاں سلام یا معنی المجازی، و ایمان یا معنی
 الحقیقی ہے۔ درجہ آیات میں اتنی درمفہوم ہوتا ہے وہاں اسلام بھی بمعنی حقیقی ہے۔ اب کوئی کہتا
 کہ اتنی نہیں رہتے۔ ترجمہ الساب کی عہد یوں ہوگی اذام یکن الاسلام علی حقیقتہً نقیض لہا طویل
 کان علی الاسلام مطاعری مطیع سمیت ادا الخوف من النفس ہو اطلاق مجازی یہ ترجمہ وہ ہے تو
 تعقید کے مین سبب ہوئے طبع کا محذور ہو، نیز کا محذور ہو، اور ذکر کا بمعنی کہ ہونا۔
 حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سابقین اہلین میں سے ہیں، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے گہرا
 تعلق رکھتے ہیں اور ابھی کی تبلیغ سے ایمان بھی رہے ہیں، انکے غلغلے کی معصا عنہ اوسما
 یہ عطف تعلیفی ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے کلام میں بھی آیا جاتا ہے اللہ تعالیٰ کے فرمان
 اتی جانک ست س ما، پر حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا ومن ذرّتی، یہ عطف تعلیفی ہے مطلب
 یہ کہ مجھے اور میری ذریت کو، م بے لگا دوسری جگہ امر یہ علیہ سلام نے دعا فرمائی انی
 مکنتہ دعیردی ذرّیہ، و ذرّیہ جس قدر کہ حساب باری تعالیٰ نے مقیّد فرمایا، من کفر
 فی طرّت یہاں معی مطع تعلیفی سبب دیکھو یہ ہے کہ ان کو غیبی رحمتی طور پر موسس رکھو،
 یونہی اعلیٰ، مٹی کا علم ٹکڑے نہیں ہو سکتا، بدت یوں کہو کہ دوسم میں اس لئے کہ انقباض و ظاہر میں
 یہ حال یہ رہتا ہے

وہی تو یہ سب روایات میں مل کے، جا، عیسے، مری قدسی کے ارشاد، لی، نہ

نہ اوپر دیں۔ کہہ اذ معنی میں نہیں کہے وہ یہ بت کہ، دینی حاکم میں بعد آئینک کے بھی
میں نہیں ہو سکتا۔ یہاں پر دیکھئے کہ تم کوئی مذکور ہو کہ اس روایت سے ایسا د اسلام کے
درج کی جو نوعیت ہے وہ سمجھ میں آگئی۔ سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کا جواب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے قول، "وَسَمَاءُ كَيْ غُفِرَ لَهَا ذُنُوبُهَا قَوْمًا لِي" اور ان کی وجہ سے ہے
باب، "شذوذ اسلام من الاسلام" الخ۔ عہد الشاہین طر سے روایت ہے کہ
ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ کونسا اسلام بہتر ہے؟
فرمایا کہ تو لوگوں کو کھانا کھائے اور وقف، واقف کو سلام کرے۔

اسلام سے مراد ابتدا سے ہر مسلمان کو خدا سے جانتا سمجھتا ہو یا نہ سمجھتا ہو ہر حال سلام
کرنا چاہئے۔ اگر اسلام کا ایسا جز نہیں ہے جس کے عدم ہونے سے اسلام بھی معدوم ہو جائے
ان صفات میں سے ایک مطلب یہ ہے کہ تو کچھ نہ اپنے لئے بہتر سمجھتے ہو وہی دوسروں کے لئے
بھی بہتر سمجھو۔ مثال ہوتا ہے کہ ترک میں ہے سینکڑوں اور بیوقوفوں اور عالم اس سے یہ
ظاہر ہوا کہ فاضل علم الی بنہ کو حد تک کرنا چاہیے، وہ یہاں یہ کہا جا رہا ہے کہ اتفاق فی الاختار
مناسب ہے اس سے دونوں میں معارضہ پیدا ہو گیا لطیف کی شکل یہ ہے کہ اتفاق فی الاختار
افضل ہے ان لوگوں کے واسطے جو اتفاق کے بعد باوجود فقر کے سواں کی طرف رغب نہیں ہو سکتے
اور قل اعرفوا حکم ان لوگوں کے سے ہے جنہیں اللہ بعد لاخلاق سوال کی امت میں ممتاز
ہو جانے کا ایک طرف ہمارے سامنے یہ واقعہ آتا ہے کہ ایک حد تک قوم کے لئے
اور مثال کیا چنانچہ میں ایک چار دیواری گئی، دوسرے کو دوسرے سے متاثر ہونے پہلے،
سائل نے اپنی راہ چار دیواری میں دینی حاجی لیکن، مخصوص علی اللہ علیہ وسلم سے متاثر ہونا اور
دوسری جگہ خود آپ کا ارشاد ہے تیرا عہدہ ماکان علم ظہر علی یک طرف لوہات کہ وقت
خروج ذکر نے پرامتد رتشد ہے دوسری طرف حضرت بوکر صدیق رضی اللہ عنہ سے وہ نبوت
کے موقع پر عجم کے لباس کے ساتھ سب کچھ لاکر بہتے ہیں وہ انہیں ہی نے کچھ کئے

باقاعدہ کے عقائد کے لئے اس کی صداقت ہونی چاہئے اس کا یہ کہہ کر کیا
 گیا ہے کہ جب کفر میں تشکیک پائی جاتی ہے تو یہاں میں بھی تشکیک پڑ جائے گی اگرچہ وہ
 ساری کی کئی مشکوک ہے تو علم و فہم میں بھی تشکیک ہے۔

باب المعاصی میں امرایا ہوتے، عدو شتر، نصف بن قیس سے روایت ہے کہتے
 ہیں میں میں شخص مدنی کی مدد کے لئے عمار بن یحییٰ کو راستہ میں روک کر ہٹے چھا کر
 کہاں کا قہد ہے ہم نے جواب دیا اس شخص نے دیکھے سے جا رہا ہوں تو بے کہ
 واپس ہٹ جائے میں سے کہ میں سے کہوں یہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب ہے
 میرے رعب و دستخان تلوار بیکر ایک دوسرے کے بد مقابل ہوں، درودے
 عدوت اتوں ان کی مقتول و در کا قتل، جہم ہے میں سے ان کی کیا یا رسول اللہ
 قاتل تو سب ظلم کے، وزنی ہوا جو مقتول کیا ہو، وہی وہی ہے تعریف
 کے قتل پر حرام ہیں عدوتی، مودہ کہتے ہیں کہ میں سے کہوں، وہی وہی ہے
 کا اعلام دوں، ایک جاس میں تھے میں نے اس سداوت کی وہ در پانت
 کی، مرد و میں نے یہ مرتد ایک شخص کو لکائی وہی تھی اس کی ماں پر عیب لگایا تھا
 پس تی کر یہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے، کہ اس کے میں کی ماں پر عیب لگایا
 ہے، تو یہی آدمی کو تیرے، عدوتی کی کوئی ہے، تو اسے سلام تھا اسے
 جانی میں تمہارے خدا متکا ہیں اللہ تعالیٰ سے کہو تمہارے ماتحت کیسے پ
 جس کا بھائی جس کے ماتحت ہو اس کو چاہیے کہ ایسا ہی جیسا سے کہلائے ورنہ ایسی
 جیسا ہے، اور تم ان سے یہاں کام رو سے ورنہ اشتراک نہ کر سکیں، ورنہ پھر تم
 بھی ان کے ساتھ قتل و قتل کیا کرو +

اسلام سے قبل کورانہ جاہلیت کا، کہ کھانا پہنچا دینا، اس سے بھی سنی سنی سے
 صادر ہوتے تھے سنی سے ہی میں امرایا بیت، افراد، کہ ہے تو کیا میں کی وہ سے آدمی

سلام سے غارت ہو جائے گا ترجمہ: باب کے اس پہلے حصے سے محترمہ درخواست کا مذہب ثابت ہوتا ہے: جواب یہ ہے کہ اسی کی تردید کے لئے ولایہ کرم صہا بار نکاہا لایا گیا وہ یہ ہے کہ جاہلیت کے دور میں کفر و سترک ہی کے فعال ہوتے تھے۔ ہم پہلے چند چمکے ہیں کہ محترمہ مذہبیں اعمال کو غور وہ امور میں یا تو رک یاں کے اندر داخل مانتے ہیں بھر منتر لہ یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ اعمال ایمان کے جزائے مقدر ہیں جس کا سلب مستلزم ہے ایمان کے سلب کو خدشہ عموماً کو اجزا، قوت دیتے ہیں، لیکن جزائے مکمل و تمیز مانتے ہیں اسی لئے یہ حضرات کہتے ہیں ولایہ کرم صہا بار نکاہا، درود بان طاعت میں، مومنین قتلوا سے حدیث کے دعویٰ کا ثبوت بھی ملتا ہے۔ علی بن ابی حمزہ بن قیس، ابن قیس حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے حاشیوں میں سے ہیں، انکو ریکران کی حمایت کے لئے جارہے ہیں حضرت علی، در حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما کی جنگ کا زمانہ ہے، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد جب حضرت علی مستبد قدرت پر متکبر ہوئے تو حضرت معاویہ سے کہا کہ آپ عہد ہو گئے ہیں اور حضرت عثمان کے قاتلوں کو سزا دینے کا حضرت علی تامل سے کام لے رہے تھے، وہ یہ تھی کہ حضرت علی چاہتے تھے جب تک صارت پروری طرح قاتلوں میں نہ جائیں اس وقت تک صبر سے کام لینا چاہیے۔ جبکہ مخالفین کی طاقت بھی کوئی معمولی طاقت نہیں ہے۔ یہ کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے لئے اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہما کی فطری پروریت دونوں کی خیر تھی اس دور میں صہا کی تین جماعتیں ہو گئی تھیں ایک جماعت امیر معاویہ کے ساتھ دوسری حضرت علی کے درمیری جماعت متوقف تھی، یہ تیسری جماعت سے متعلق تھی۔

کائن حریف علی قتل صاحب سے معلوم ہوا کہ وہ کبیرہ بھی قابل مو، غزوہ ہے، حالانکہ جمہور سے کے مخالف ہیں: جواب یہ ہے کہ یہاں نفس حرم ہی نہیں بلکہ عمل بھی موجود ہے فرق صحت سے کہ عمل قاتل کامیاب ہے، اور عمل مقتول ناکام، بقیت با ذرا مرید حضرت در معاویہ صہا صہا میں سے بڑے راہد، در ہیبت سہو ر صہا میں، ان کا مسلک

تھا کہ حاست سے زیادہ اس گھر ہے جہیز قرآن نے اسان کو معذب بنایا ہے تہو رکے۔ دیکھ
یہ ہے کہ ماؤ ذی زکاتہ فلیس بکنز۔ اسکی وجہ سے حضرت امیر معاویہ سے انکا تعلق جو۔ یہ امر
شکر کشی کے سلسلے میں بھیجے گئے تھے جب لوگوں میں علم کی تقسیم شروع ہوئی تو ہوں نے اس
کو کنز بقیا یا شکر کی کمان پرید ابن معاویہ کر دیا تھا اس سے حضرت معاویہ کو سبابت کی اطلاع
دی۔ حضرت معاویہ نے حضرت ابو ذرؓ کو --- بد کر بچا ہے کی کوشش کی تئیں زمانے تو میر
معاویہ نے انھیں خلیفہ حضرت عثمانؓ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں بھیجا۔ حضرت عثمانؓ سے معاویہ
خیال کے بعد بھی یہ ہی رہا پر قائم رہے۔ اس وقت مدیر میں امت سال آیا ہوا تھا
سے لوگوں کے ساتھ ان کا کافی جھگڑا۔ حضرت عثمانؓ کی شدت سے ان کو مدد بھیج دیا
ہے یہ فقط جو کے دن مدیر آیا کرتے تھے۔ ان میں ان کی سبابت کے علام اور ان کی ریت
حیات تھیں۔ چنانچہ حضرت ابو ذرؓ کی وفات دیں ہوئی جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا تھا تم سبھی کی ذر عیش دھیہ و میوت دھیہ۔

حدہ یک ہی رنگ کی چادر اور تہ بند کو کہتے ہیں۔ اس زمانے کی عادت تھی کہ توگ جہیز ہی
شاندار اور بہت قیمتی لباس میں راکرتے تھے۔ وہ بے چارے علوم و محکوم لوگوں سمیت
خستہ حالت میں۔ تئیں حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ آپ کے عہد کا ایک ہی طرح کا حد تھا۔ دوسری
توجیہ یہ ہوگی کہ ایک ہی حد کو آپس میں تقسیم کر رہا تھا یہی تہ بند اگر ایک کے پاس تھا تو پاد
دوسرے کے پاس اتنی سبابت رحد بعض شرات سے لکھا ہے کہ وہ نہیں کاہد۔ اور
حدیثی تھا۔ اس کو انہوں نے وہیں سود کہا یا۔ اور بعضوں سے کہا کہ غلبت ہوں کہ ہوں نے
ایسا کہا تھا۔ بہر حال مذکورہ دونوں باتوں سے بہت ہو گیا کہ معاویہ و جہیزیت میں سے
ہیں اور ان کے رتکاب کی وجہ سے تکفیر میں کی جائے گی جیسے کہ احادیث و حرو کرنے میں تفسیر
حسن طرح سترک حقیقی سے دی جاتی ہے سبھی طرح سترک رسالت خیرہ سے بھی کی جاتی
سے بایں وجہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ان اللہ یعذر من یشک بہ میں یہ سب بھی اس میں

توبہ کے بغیر بھی اللہ تعالیٰ بعض گناہوں کو حسات کی وجہ سے معاف کر دیتے ہیں جیسے توبہ سے پہلے یہ گناہیں ہو چکی ہوں۔ لیکن یہ مخصوص ہے غیر مشرک کے ساتھ۔ میں اس الحسنات یا حسنات میں سے سے عمارت غیر مشرک سے البتہ توبہ کے ذریعہ ہر طرح کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔

مصنف نے ترجمہ کوئی المعاصی من امر الجاہلیہ سے مہر دگر مہر کی تردید کی ہے۔ اور ترجمہ ثانیہ (الایکھر صاحب) بارنگاہا اسے تردید کی ہے مختصرہ وجودہ کی اور تالیف کو اسطے وان طافتن من مومنین اتستوا کو نقل کیا گیا۔ باب طبع دون خطہ حدیثنا ... عبد اللہ کے روایت ہے کہ میں جس وقت یہ آیت لے رہا تھا، مومنو ولم یسوا یا ہم نظم ازل ہوئی تو صحابہ نے غرض کیا ہمارے میں سے کو سا ایسا ہے تو تمام یہاں کرتا اس پر حق تعالیٰ نے ان اشکر لنظم عظیم آیت تامل فرمائی پ

الدين انما هو عيسى ايا به بنعم. وللك لعمري الاسم وهم نهتدور نظم کے دو معنی میں۔ ایک معنی میں عندہ عدس کے معنی وضع ستی فی غیر محد کے اور دوسرے معنی مصوب فی ملک لغیر کے ہیں۔ یہاں نظم نکرہ ہے، تحت نفی میں واقع ہے، اس وجہ سے مراد یہ ہے کہ وہ لوگ بیان نہ کئے۔ اور ہر طرح کے نظریے اس سے کیا ابھی کے ہے بابت منحصر ہے اس پر صحابہ رضوا اللہ عنہم جمعیں نے پوچھا یا رسول اللہ کون تیری ہر طرح کی عرشوں اور سے غلامیوں سے محفوظ رہ سکتا ہے، اس پر آیت ازل مونی شرک نظم عظیم۔ معلوم ہو گیا نظم کے مختلف درجات ہوتے ہیں کہ فی حد نہ ہوتا ہے۔ کوئی چھوٹا لیکن شرک نظم عظیم ہے اور یہ بھی دریافت ہو گیا شرک کی بدستوری میں اور یہ بھی یہ کہ اس آیت سے مراد عام نظم نہیں ہے بلکہ نظم عظیم جی شرک مراد ہے۔ سوال ہوتا ہے کہ نگیدہ تحت علی میں معبر ثمر ہوتا ہے یہ پھر نظم سے مختلف نظم کیسے مراد لیا جاسکتا ہے، تو ہم یہ کہہ سارے واقعہ کا بعد تھوڑے جہات میں

استدلالی اللہ علیہ وسلم نے جو سمجھا وہ اس کے حق ہے، شرح یہ کہتے ہیں کہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اور سرے قاعدہ کی طرف توجہ دی کہ جب کسی اذاتق مطلق پر وہ انفرادی کاٹل۔ مگر عمدہ تر جواب یہ ہے کہ نسبت میں یہ سمجھا گیا ہے۔ اور سب اس اتحاد مکانی کے وقت ہوتا ہے، اگر مختلف مکانی ہو تو التماس میں موات اور ایمان پر قیاس ہے، لہذا اس کا التماس بھی سنی ظلم سے ہو سکتا ہے جو قیاسی ہو، وہ مشرک ہے اس لئے مراد مشرک ہی ہو گا۔ باب علامت متافق۔ حدثنا... فی ہرودہ سے روایت ہے کہ پیٹ نے

فرمایا متافق کی تین علامتیں ہیں جب کوئی بات کہے جھوٹ ہوے جب کوئی وعدہ کرے تو اس کی خلاف ورزی کرے جب اس کے اس بات رکھی جیسے وہ اس میں خیانت کرے حدثنا... عبداللہ ابن عمرؓ روایت ہے کہ حساب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چار باتیں جس شخص کے مدد پائی جائیں وہ خالص متافق ہے اور جس کے نذران چاروں باتوں میں سے ایک محض ہوگی اس میں ایک ہی فعلیت متافق ہو گا تا وقتیکہ اس فعلیت کو پھوٹا دیا جائے جبکہ انت سپرد کی جائے تو خیانت کرے، جب کوئی بات کہے جھوٹ ہوے جب کسی سے عہد کرے تو خلاف ورزی کرے اس سے تھوڑے تو اس کو جو متافق کے بارے میں قرآن کہتا ہے ان المؤمنین فی الذلک ما یخفی من امر عظامہن اسلامی، مطلقاً لفظ ہے اسطرح ہے یہ لفظ سفلی نہیں تھا بلکہ قبل از اسلام عاق کا طلاق پہنچا جو ہے یہ بوجہ اس پر کیا عاققت یہ تو ان کے لئے دو ماستے ہوتے ہیں، مگر ایک جانب سے دشمن اس پر حملہ آفر ہوتا ہے تو یہ اسے دھوکہ دکر دوسری جانب سے عاف بیکر نکل جاتا ہے منافق کی بھی یہی شکل ہوتی ہے کہ ظاہر یکہ اور باطن یکہ ایک دروازے سے دشمن میں داخل ہوتا ہے دوسرے دروازے سے مسلمانوں کو دھوکہ دکر نکل جاتا ہے یا یہ کہ وہ کفر کو چھپاتا ہے اور ایمان کو ظاہر کرتا ہے تو ہر حال میں اس کے معنی عادیانے ہوئے کہ کو

یہ شخص محض فی الایمان نہیں یوں اگرچہ اسلام ظاہر کرتا ہے لیکن پس پردہ ہوتا ہے کافر ہی اس
 کے اسلام کو جس قدر سبب نقصان اس کی ذات سے پہنچتا ہے دوسروں سے اس کا مکان
 کہہ ہے، اس تو قطعاً فوق عرف شرع میں استعمال ہو ہے پہلے اس کا استعمال ان معنی میں نہیں تھا
 منافقین نے اسلام کی نفس و شوکت و درجہ و درجہ کو دیکھ کر منافقت کا مظناک طریق اختیار
 کیا کہ مسلمانوں کی جانب سے کوئی تکلیف پہنچے ورنہ کوئی اندیشہ باقی رہے نفاق کی دو
 صورتیں ہیں یعنی نفاق بھی فی العقیدہ ہوتا ہے اور کبھی فی عمل جس شخص میں دوسرا نفاق یا یا
 جائے گا وہ کافر تو نہیں ہوگا بقدر ذوق ضرور ہوگا مصنف مذات نفاق کو بیان فرما رہے
 ہیں پہلی روایت میں نفاق کی تین علامتیں بیان کی گئی ہیں، گفتگو میں جھوٹ بولنا، وعدہ خلافی کرنا
 دانت میں جھانٹ کرنا، دوسری روایت میں نفاق کی چار خصوصیتیں مذکور ہیں، دو تو یہی ہیں دوسری
 حصص ہے اندام غدیر اور چوٹی ہے ذقن فخر فخر سلطان من لحن کو کہتے ہیں مکس ہے
 کہ اذا غدیر ورافا و غدر غف کو ایک ہی صفت ما، بلکہ ہر حال جناب رسوں علی
 اللہ علیہ السلام نے نفاق میں کمال اس وقت تک پہنچا ہے کہ مذکورہ بالا چاروں خصوصیتیں یا جائیں اور
 صرف ایک یا دو کی صورت میں نفاق، نقص ہوگا۔ نفاق و یا اس میں باہمی تضاد ہے لہذا نفاق میں
 کسی صفت کے ثبوت سے کمال میں بھی راسخ و نقد نہایت ہوگا حضرت یوسف علیہ السلام
 کے بدلتیوں سے وعدہ کیا تھا کہ تم میں کی حفاظت کریں گے، وہاں وہ انھوں، مگر اس کے برخلاف یوسف
 صبر و سلام کو ہرگز ترک نہ کرنا کی یوسف علیہ السلام کے ساتھ بطور دانت تھے، انھوں نے
 نہایت ہی بدلتیوں سے کمال انڈیک کا ہمارے ہیں کہ معدوم ہیں کہ بات نفاق تینوں کی
 تینوں، واحد کذب و دوسروں و دوسروں، ان پر منطبق ہو رہی ہیں، درانحالیکہ
 بعض لوگ نہیں بھی کہتے ہیں اور وہی تو کہہ رہے ہیں کہ سب ہی جانتے ہیں سب رسول ہے کہ یہ حدیث
 صحیح معنی یہ کیسے رسول کی جاسکتی ہے، خوب یہ ہے کہ یہاں۔ اور اعتبار ہے معنی ہمیشہ جھوٹ بولنے
 ہمیشہ خیانت کرے ہمیشہ وعدہ خلافی کرے، اور ظاہر ہے کہ یوسف علیہ السلام کے عدلیوں سے

نہیں ایک بار ان چیزوں کا وعدہ رہا ہے اس لئے کمال مذہب چاہتے تھے۔ دوسرے
 ہوتا ہے کہ یہاں نقد ادا ہے اور حریمت شکنی کیسے ہے استغراق کے لئے نہیں، جو ہے
 کہ لفظ ادا سے ابھرا استغراق ہی مراد ہے۔ دوسرے جو اسے کہہ دے کہ "یقیناً نہیں ہے" مگر
 نفاق فی العمل ہے۔ ہذا س سے ان کی ولایت پر کوئی حرف نہیں۔ سنا تمیر احوب ہے کہ
 یہ واقعہ قبل از نبوت کا ہے اور ممکن ہے کہ یہی سے من رہوں کسی غرض کا وعدہ ہوگا میرا
 جواب یہ بھی دیا جاتا ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام کی محنت میں حدیث بقول علیہ السلام
 دوسرے بیٹوں کی جانب زیادہ توجہ نہیں دیتے تھے اس لئے کہ وہ لوگ عداوت و بدی تھے۔
 من لدنی کے حیل سے غلوں نے یوسف علیہ السلام کے ساتھ یہ سوچ رکھا کہ یہ یہاں سے دور
 نہیں بلکہ وہ لند سے ویرت سے مدد ہو رہا ہے۔ ہونے کی وجہ سے ہی سے ہوتا
 میں ہارون علیہ السلام ہتے قوم سے بہادری کیا اس میں سے نہیں ہی سرس میں محتاط کی
 ہلک دبا نہیں جئے چنانچہ سنی نیت حسد کی وجہ سے وہ یقیناً حد تک سے رے کے ترک
 جہاد کو کسی طرح گناہ نہیں کہا جاسکتا اس دور میں کوئی وعدہ خلافی و دوسری چیز ہی
 وقت نفاق کی عداوت بھی جائیں گی ممکنہ نفسانی حوشیات و روایات ان تظاہر کے باعث
 ہوں، اس لئے حضرت اسدیم علیہ السلام کا بل لفظ کی جگہ "کہا" حضرت ساروسے دیا، کہ اس
 وقت جہاد ظالم میرے متعلق پوچھے تو کہہ دیا میری ہے۔ یوسف علیہ السلام کے ساتھ نہ دیکھا جاتا
 مذکورہ معاذ کرنا اور ہارون علیہ السلام کا قوم کے ساتھ جہاد کرنا کو یا کہ بعد ازیں حدیث ہے ہی
 نہیں۔ انبالہ مرافقوی۔ ایک جواب اور سنئے وہ یہ کہ حقائق مشکوک کے درجہ میں ہے اصل مشکوک
 صدق درجات متعارف ہوتا ہے، اپنے تمام افراد پر صدق ساری نہیں ہوتا۔ اللہ کی توالی کا
 صدق اپنے تمام افراد پر ہوتا ہے۔ آپ تمام سید القدرین الاماکن حدیثاً۔ ابوہریرہ
 سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ایمان اور ثواب کی
 خاطر شہید ہو جائے گا، اس سے۔۔۔ کہ شہید تمام گناہ بخش دے گا۔

القدر یعنی العزۃ یہ رات بڑی ہی خیر و برکت کی رات ہوتی ہے اس رات میں عالم رواج نسائے
 کی طرح سوجھ بوجھ ہوتا ہے فرمایا گیا انا نزلناہ فی لیلۃ القدر وما ادرک ما یبذلہ القدر الخ لیلۃ تعالیٰ میں مبارک
 رات میں رزقی و میات سے متعلق احکامات سے (جو بوجھ و عواید میں درج ہیں) مستظہین طاہر کو
 مطلع فرماتا ہے۔ جبریل علیہ السلام محدس ملائکہ کی ایک جماعت کے ساتھ لشرف لاتے ہیں اور
 اللہ تعالیٰ کے جن بندوں کو ذکر اللہ میں مشغول پسنے میں نہ بردہ و دو سلام بھیجتے ہیں اللہ تعالیٰ
 سے ان کے لئے دعا کرتے ہیں۔ اذاکان لیلۃ القدر نزل جبریل علیہ السلام فی کعبۃ من ملائکۃ یستون
 علی کل عبد قلم و قد عینہ کراۃ عزوجل۔ لیلۃ القدر کی تحبب میں بڑا اختلاف ہے ایک جماعت کہتی ہے
 کہ اس کے لئے کوئی رات متعین نہیں بلکہ مختلف راتوں میں متعین ہوتی رہتی ہے اس قول سے اجماعیت
 مختلف میں تطبیق بھی ہو جاتی ہے۔ امام مالکؒ و امام حنفیؒ ہی نہیں ہے مگر یہ رمضان المبارک کی پہلی
 عشرہ اخیرہ میں انتھان کے قائل ہیں بعض یوں کہتے ہیں کہ اس کیلئے نوم سار میں ایک ہی رات
 متعین ہے۔ امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ لیلۃ القدر تمام سال میں دایرہ سارے او یہی جہاں حدیث
 بعد سترہ اس امر میں متعین ہے۔ بعض لوگ رمضان کی تمام راتوں میں، ہر رات پر ہر کھانے
 طاف میں دُعا کرتا ہے وہ کوئی رات میں امام شافعیؒ کا سارے عبادتوں میں طرف سے کہ سب قدر
 رمضان کی کسی بھی دن میں ملتی سبقتی رہتی ہے۔ اس پر اس بار میں تھوڑا دوس
 اتوں میں نہ دیر اس میں غم و سختی اور جہل و لی، اللہ یہ حدیثیں ہیں صحیح لیلۃ القدر
 نے دوسرے لوگوں پر فربہ نہیں کیا وجہ یہ ہے کہ راسخ ذہاں جانا تو ہے خاصے ایک آدمی بھی نہ
 اصل ہر کسی عطا ہو سکا، یہ سب کر بیٹھتے حنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شب قدر کی تعین کا
 علم دیا کہ آپ صحابہ کرام کو خوشخبری سنا کر کہنے لگے ہاں سنہرمیں دیکھا کہ دو آدمی اس میں منکر و بے
 ہیں نہ ان میں صحت کرا لے گا۔ ہر حدیث میں لیلۃ القدر کی تحبب کا علم ہے کہ نہیں مبارک ہے کل یہ
 و کہنے سے سادہ آدمی زور دے۔ امام بخاریؒ یہ حدیثیں ہر حدیث میں روایت کی ہیں
 حب سے سب دل کا لے رہا ہیں۔ معذرت ہے کہ یہاں سے حرا صرف فراموشی اور

کے سوتیلے داداؤں یا مائوں کے مکان پر نشر یحیٰی دئے یہ راقی کا شک ہے۔
حوالہ باریں سے تھے آپ نے سولہ یا سترہ بیسے بیت المقدس کی طرف ناپڑھی۔
حالانکہ آپ اپنے قبلہ کیسے بیت اللہ کو زیادہ پسند فرماتے تھے پہلی نماز جو آپ نے بیت اللہ
کی جانب پڑھی وہ عصر کی نماز ہے۔ ورنہ آپ کے ساتھ قوم نے بھی نماز پڑھی۔ پس جن لوگوں
نے آپ کی ساتھ نماز پڑھی تھی، ان میں سے ایک شخص نکلا، وہ مسجد قباء والوں پر گذرا
اس حال میں کہ وہ لوگ رکوع میں تھے اس شخص نے کہا قسم اللہ کی میں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ کی جانب نماز پڑھی ہے۔ وہ سب لوگ اسی حالت میں
مکہ کی طرف گھوم گئے یہو وادہ بن کثاب آپ کے بیت المقدس کی جانب نماز پڑھنے
سے بہت خوش تھے مگر جب آپ سے بیت اللہ کی جانب رخ پھیرا تو ان لوگوں کو بہت
سخت ناگوار گذری زیر کہتے ہیں کہ ہم سے حدیث بیان کی ابو اسحاق نے سنا ہے کہ
جو لوگ تھویل قبلہ سے پہلے وفات پا گئے، وہ شہید کر دئے گئے، ہم نہیں جانتے کہ ان
کے حق میں کیا کہیں کہ یا وہ مسلمان ہیں یا نہیں اللہ تعالیٰ سے آیت نازل فرمائی واما
کان اللہ یفصیح ایماکم الخ۔

یہ تھویل قبلہ کی بحث ہے جو کالی، ہم ہے مکہ سفلی جنوب میں اور اس کے شمال میں مدینہ منورہ
اور بیت المقدس واقع ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں رہتے ہوئے بھی نماز پڑھتے
تھے لیکن اس وقت کا قبلہ کونسا تھا، اس کے متعلق دونوں میں بہا قوں یہ ہے کہ قدام کبر
آپ کا قبلہ تھا، جب آپ مدینہ منورہ نشر یحیٰی لائے تو بیت المقدس قبلہ بنایا اور سولہ یا سترہ
مہینے کے بعد پھر خانہ کبر قبلہ قرار دیا گیا اس قوں پر نسخہ دوبار لازم آتا ہے۔ دوسرا قول یہ
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں رہتے ہوئے بھی امور تہجد بیت المقدس کی جانب
رخ کر کے عبادت کرنے کے، مدینہ میں سولہ یا سترہ بیسے گزرنے کے بعد نسخہ قبلہ ہوا ہے
اس قول کی بنا پر نسخہ صرف ایک بار ہو گا۔ نسخہ میں تکرار ہو سکتا ہے یا نہیں، بعض کہتے ہیں

کہ ہو سکتا ہے یہ لوگ اقامت مکہ کے زمانہ میں کعبہ ہی کو قسم دیتے ہوں اور کہتے ہیں کہ یہ میں
اگر ہی اولاً اسکا نسخ ہو اسے اور پھر سود یا سترو پہنے اور بیت المقدس کا قلم سونچ ہو،
نسخ کے مگر چونکہ یہی صورت ہے، حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ یہاں نسخ میں ہے مگر دراصل
مکہ میں بھی قبیلہ بیت المقدس ہی تھا مگر کی زندگی میں بیت المقدس کے استقبال کے وقت خا
کبر کا استند بار نہیں فرماتے تھے بلکہ اس طرح کھڑے ہوتے تھے کہ دونوں کا استقبال ہو جاتا تھا
بائیں طور سے ایک ہی بار واقع ہوا۔ اب جبکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لائے تو
یہاں الگ بڑی پریشانی ہوئی کیونکہ یہاں لازمی طور پر استند بار کعبہ کر پڑتا تھا جو آپؐ پر سمت
گراں تھا اس لئے آپؐ نے بار بار تحویل قبلہ کی دعا مانگی چنانچہ دعا مستجاب ہوئی اسی کو حساب
باری تعالیٰ فرماتا ہے قد نرینی تغلب وجہک فی السما والی

اب یہاں چند بحثیں ہیں امام بخاریؒ نے حدیث کو جزو ایقان ثابت کر چاہے صحابہ کرام رضوان اللہ
علیہم اجمعین کو جب تحویل قبلہ کا سر کیا گیا تو انھیں شدید ہو کہ جو یہاں تک جو ہم لوگوں نے بیت
المقدس کی جانب نمازیں پڑھی ہیں کہیں منورہ اور باطل نہیں ہو گئیں اس لئے قرآن میں رسالہ فرمایا
کیا وما جعلنا القبۃ الیٰئک کنت علیہم الا لعلم تو گویا یہاں سے تھا تھا، اس میں اہل عرب کی رعایت
تھی کیونکہ انھیں اپنے خاندان فی قبلہ یعنی کعبہ اللہ سے والہانہ عقیدت تھی، بیت المقدس کو قدس، اس
کی حیثیتوں کے خلاف اور سنا فی تھا۔ نیز اس حکمت علیٰ میں اہل کتاب کی بھی رعایت تھی کہ آیا وہ
اس توافق کو دیکھ کر ایمان لائے میں یا نہیں اس لئے کہ انکا قبیلہ ہی بیت المقدس تھا تو معلوم ہو
کہ یہ قبیلہ محض امتحان تھا اور نہ درحقیقت اصل قبلہ کعبہ ہی تھا یہ ایک شدید یہی تھا کہ اس میں
جس لوگوں کی وفات ہو گئی ہے ان کی نمازیں جسہ معتبر تو ہیں چنانچہ اس سلسلہ کے بارے میں
آیت وہاں ان اللہ یضیۃ ایمانکم اسی صلوٰۃ تم نماز ہوئی عند سب سب سے کہ تمہارے
نمازوں کے بارے میں تمہارا ہوا تھا حوالی حیرت اللہ ہوئی ہیں اس صلوٰۃ کو ان کے
کہا چاہئے تھا، بعض لوگوں نے اس کو کثرت کی غلطی پر معمول کہا ہے مگر یہ بات کچھ الجھی معلوم نہیں

ہوتی۔ معنی میت کے یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ ایسے نہیں ہیں کہ تمہاری ناروں کو ضائع کر دیں امر استقبال
بیت اللہ کی صورت میں مطلب یہ ہوا کہ استقبال بیت جبرخص ہے اس سے کوئی شبہ پیدا نہیں ہو سکتا
دوسری وجہ یہ ہے کہ عند البیت۔ منوطکم ہی سے متعلق ہے مگر مرد۔ ہے کہ اقامت ملک کے زمانہ
میں خانہ کعبہ کے پاس رہ کر جو نمازیں تم نے بیت المقدس کی طرف بھی ہیں وہ ضائع نہیں ہوئیں
وہاں خانہ کعبہ تمہارے سامنے موجود تھا۔ اور خانہ کعبہ بیت المقدس دونوں کا استقبال کرتا
تھا۔ بہت سے آدمی تو وحیدہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے موصوف کا پڑھنے لکھنے پر جو کہ کھل استقبال
بیت المقدس کا حکم تھا اس سے بعض وہ لوگ ششماں مشرق و مغرب میں رہتے تھے نمازیں اس
طرح پڑھتے تھے کہ خانہ کعبہ کا استقبال نہیں ہوتا تھا۔ ملک کی نمازیں منہ بیت وری پیر کعبہ
ہوتی تھیں اس وجہ سے لوگوں کو ان کی ناروں میں شبہ ہو سکتا تھا۔ واضح طور پر بتلانا چاہتے
ہیں کہ جو نمازیں تمہاری خانہ کعبہ کے پاس پڑھی گئیں یا کعبہ ہوئی ہیں، جب وہ ضائع نہیں ہوئیں
تو لوگوں کی وہ نمازیں جو خانہ کعبہ سے دور رکھ کر پڑھیں یا کعبہ ہوئیں۔ بدرجہا انی ضائع نہیں ہوگی۔
یہ توجہ سب سے اچھی اور زیادہ تر سب سے ہے

دوسری بحث یہاں ترجمۃ ابواب کی ہے مصنف فرماتے ہیں کہ یہاں سے مراد صلوة ہے۔
اگرچہ یہ معنی مجازی ہیں۔ مجاز و حقیقت میں اگر کوئی حق۔ ہو تو کسی مجازی نہیں ہے۔ حاسک کی کہ
کسی مجازی مرد لینے کیسے حقیقت و مجازی کوئی نہ کوئی تھیں۔ وہ سادہ است، اگر یہ ہے پس
اس بناء پر یہاں صلوة میں بھی کسی علق کا مو۔ پس ضروری ہے

مصنف کے نزدیک یہاں صلوة کے۔ بیان حریت کا حقیقہ۔ اس کے بعد کہ یہ دونوں و
فعل کہا گیا ہے معلوم ہوا کہ صلوة جزوایں سے مد۔ فقط یہاں صلوة۔ دلیا جائیگا
وراحتی سے حریت صلوة۔ یہاں است ہوگی و مد۔ ہی یہی تھا

عدثاً۔ اس حال۔ علی۔ مد۔ مد۔ مطلب کے والد بھی اجماع کی شادی مدینہ سورہ
میں حوالہ کی ایک صورت سے ہوتی است مائے وائی میں مدراکتے ہوئے مسجد مطلب

مدینہ ہی میں پیدا ہوئے باثتم کی وفات بعد مطلب کے بچپن ہی میں ہو گئی تھی اس لئے بعد مطلب نے مدینہ میں پرورش پائی باثتم نے سرتے وقت اپنے بھائی مطلب سے کس نام پر بیٹے لایا خیال رکھنا، اس کی نگہداشت کرنا۔ بعد مناف کے جا رہے تھے اس مطلب، اہم لوگوں مدینہ میں قول لے کر دونوں ایک ہی ماں سے تھے اور آراء اور دوسری ماں سے بعد مطلب کا اصل نام مشیر ہے یہ جب تک ماں کی تربیت کے محتاج رہے تھے مدینہ میں رہتا تھا درمیان میں ہو گئے تو مطلب جا کر ان کو مدینہ سے لے آئے۔ رہتے ہیں لوگوں کے ساتھ ایک بعد مطلب بعد مطلب کہا چنانچہ بعد میں یہ بعد مطلب ہی کے نام سے مشہور ہو گئے

مذکورہ بالا رشتہ داری کی وجہ سے سو باثتم کو بھائی سے ایک خاص تعلق تھا حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم جب مکہ سے ہجرت کر کے مدینہ تشریف لائے تو قحط و قحطی کا دورہ ہوا اور مسجد قبلہ کی بنیاد رکھی۔ نہایت قبا کی مدت میں مختلف رویتیں میں سیکر بھیج کر یہ بت کر پکے سے چودہ دن قبا میں گذارے اور کشتوم، شعی شخص کے بہانے آپ کا قیام رہا قبا غواہ مدینہ کو قریب ایک قریہ ہے وہاں جمعہ کا وقت آیا مگر آپ نے عہد قائم نہیں فرمایا ان دنوں جمعہ جمعہ ہوتا تھا

جمعتہ فی مسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی مسجد عبد القیس بحواصیر من مکہ

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ہی کتاب میں بھی فرماتے ہیں کہ یہ روایت موکر تھوڑا کے محمد میں تشریف لائے یہاں مگر جمعہ کی نماز داک کی آپ کے آئے سے قبل مدینہ میں جمعہ سواتھا اتمام حضرت بن زبیرؓ ہوا کرتے تھے۔ صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبا سے روانہ ہوئے تو جس مقام سے آپ کی سواری گذری وہیں کے لوگ بھڑکے آواز دے کر آپ کو دعوت اقامت پیش کرتے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمادے اس دشمنی کو چھوڑ دو واپس آؤ خود بیٹھ جائے گی وہیں ہمارا قیام ہوگا چنانچہ آپ کی دشمنی ہے حوالہ کے لئے میں یہی روایت پھر پھر یوں اب انصار لائی جو آپ کے اعداد و فاسد سے تعلق رکھتے تھے کہ یہاں قیام پر پہنچی اسی لئے علیؓ مدینہ لکھا گیا ہے میری احوال میں کہنا درست ہے حضرت ابویوب انصاریؓ

سے نیچے کے مکاں میں اللہ کے ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام کا انتظام کر دیا۔ کیونکہ آپ کے پاس لوگوں کی آمد و رفت بکثرت تھی، اور پن سادان اوپر بیگئے۔

رات کے وقت جب آپ سو گئے تو حضرت ابو یوب انصاریؓ کو احساس ہوا کہ ہم آپ پر ہیں اور اللہ کا نبی نیچے ایسا نہ ہو کہ ماریسے پاؤں آپ کے اوپر آجائیں چنانچہ اس خیال سے دونوں میاں بیوی نے لررتے ہوئے کمرے کے ایک گوشہ میں کھڑے ہو کر رات گزاری صبح ہوئی تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمتِ باریکت میں حاضر ہو کر بعد ہزار ادب و احترام عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ رات میں اوپر آرام فرمایا کریں، ورنہ میں نیچے رہ کر ہوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ ایک ہمیں قیام رہا اس کے بعد مسجدِ نبوی کی بنیاد رکھی گئی اور آپ ابو یوب انصاریؓ کے مکان سے مسجد میں منتقل ہو گئے

ستہ عشر شہر بعض لوگوں سے سورا اور بعض نے سترہ بیٹے بتائے ہیں سور کہنے والوں نے دخول مدینہ کا ہجیرہ یعنی ربیع الاول کا خیال ہے کیا اس سے سور بیٹے کہا ہے۔ مکانِ ہجیرا تکون قبۃ قبل بیت اس کی پہلی روایت بتائی گئی ہے کہ وہ قبۃ ابراہیمہ تھا اور حضرت ابراہیم علیہ السلام سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خصوصی مناسبت تھی چنانچہ یہاں علیہ میں بھی آپ سے خود کو ابراہیم علیہ السلام کے ہم شکل بتایا ہے، شبہ ما جہکم ابرہیم۔

اور روحانیت میں بھی باہمی قربت تھی۔ ان ادنیٰ لنا من اراہم للذین اتبعوہ وبنا لہی الخ دوسری روایت یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیدائشی وطن مکہ ہے اور قدرتی طور پر چہرے وطن سے گہری محبت ہوتی ہے، وطن کی ایک ایک چیز محبوب ہوتی ہے تو گویا آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر سے محبوب رکھتے تھے۔

حب وطن از ملک سلیمان خوشتر

فار وطن از سنبل وریحاں بہتر

تیسری روایت یہ ہے کہ قریش اور تمام اہل عرب کو بیت اللہ سے والہارِ حقیقت تھی یعنی

وجہ یہ ہے کہ شرف بقیۃ فی دین اور کعبہ رس و نبیت و مع اللہ رس لدی کتبہ ساکلا
پانچویں وجہ یہ ہے کہ حقیقت کبر اور حقیقت محمدیہ میں وہی مسابقت ہے حواصل و
نقل میں ہوتی ہے، عالم روحانیت میں حقیقت محمدیہ اصل کی حیثیت رکھتی ہے سہر تھکی اقل
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ہے اور مظہر تھکی عکس اقل کبر لہ مسی و ہ سے کام موجودات
میں صاحب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو صعب سے زیادہ مسابقت کبر سے ہے۔

در اصل یہ چیز آب کے بجھنے کی ہیں ہے اس کو پوری طرح بہیم سمجھا سکتے ہیں در آب
لوگ سمجھ سکتے ہیں در اگر شوق ہے تو دیکھتے قسدا اور آب حیات

وادی اوش صلوۃ صلوۃ العصر اس سے معلوم ہو کہ یہ حکم بعد اظہار و قس العصر نازل ہوا
ہے۔ لفظوں نے کہا کہ اس حکم کا نزول میں کار مظہر میں ہو ہے سر پہا میں جمع ہے۔

فخر جرجیل۔ وجوہ بادیں نیکی یہ مسجد میں پیدا ہواں لوگ مار پڑھ رہے تھے اس کی ظلم
پر وہ لوگ کبر کی طرف گھوم گئے اس مسجد کو مسجد ذوقبتیں کہتے ہیں یہاں پر تسکرا ہوتا ہے
کہ ان لوگوں نے اس شخص کی خبر پر جو کہ خبر وادعی تحریر کیے تھے کر یا جہد خبر وادعی
نہیں ہوتی؛ دوسری جانب بیت المقدس کا قسدا موعظی اور جنتی تھا۔ پس سواں ہے کہ
انہوں نے خروا حد کے ذریعہ علم جنتی کو کیوں مسموح نہ کیا، خوب یہ ہے کہ ہم اس بات
کو تسلیم نہیں کرتے کہ خروا حد میں نہیں ہوتی یہ حکم تو اس وقت ہوتا ہے جبکہ قرآن موجود
ہوں لیکن اگر قرآن موجود ہوں تو اس وقت یہ حکم نہیں ہوتا۔ خبر لمعوف وقرآن بعد اعلم
اگر ایک آدمی تنہا آ کر موت سلطان کی اطلاع دے اور شاہی قلعہ پر محمد سرنگوں دیکھا
تو ہر حال اس تنہا شخص کی خیر فید یقین ہوگی لوگوں کو اس بات کا علم پہلے سے تھا کہ نصرت صلی
للہ علیہ وسلم تھریل قسدا کے لئے دعا فرما رہے ہیں واپس سے مغرب تبدیلی بعد کا وعدہ بھی فرما
لیا گیا ہے۔ سواں قسدا کی وجہ سے یہ خبر وادعی علم یقین ہوگی داخل الکتاب یہ مطلب عام
علی الخاص ہے اور کہیں اس کے برعکس ہوتا ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ مکس ہے بل کتاب وادعی

طور پر نصاریٰ مراد ہوں سوال ہوتا ہے کہ عذری کہ اس سے حوشی کیوں ہوئی جبکہ ان کا قبل
بیت اللحم تھا، جواب یہ ہے کہ ان کے یہاں توراۃ بھی محبت سے، اس مٹ رکت کی وجہ سے جس
مسرت ہوئی، نہات علی اقبلتہ قبل ان تحول۔ یہاں سوال یہ ہے کہ شریعت محمدی علیہا جہا
الموت و المذم کے اندر امت محمدیہ کی تعمیل و ترویج رہتا رہتا ہوئی ہے۔ ایک وقت سارے
احکام نہیں اتار دئے گئے جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں ہو تھا اس قدر بھی تہیت
کی وجہ سے مختلف یا نسخ و قیاس ہوا ہے۔ اور نسخ کے واقعات معارف رسول اللہ علیہم السلام
کے سامنے متعدد مرتبہ پیش آچکے تھے و جب نسخ ہو تو، فلا شکاں نہیں ہونا چاہئے اور اگر
ہوا ہی تو محض دو ہی چیزوں میں کیوں واقع ہوا، ۱۔ ان دو چیزوں میں سے ایک یہی تحویل
قبلہ ہے، ورد و سری شے ہے تحریم غم۔ اس کے متعلق بھی یہی مشہور تھا کہ جو لوگ مر گئے ہیں ان کا
کیا مونہ پھانچ کر حشر سے متعلق جواب یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لوگوں نے
مشرباب کی بابت سوالات کئے حضرت عمر اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہما نے عرض کیا یا رسول اللہ
اس کو حرام ہونا چاہئے۔ اس کی حرمت کے لئے اللہ تعالیٰ نے آیت و یسئلوکم عن الخمر و المیسر
قل فیہا اثم کبیر و منافع کثیرا و نازل فرمائی مگر چونکہ اس سے جدوجہد حرمت و حرمت
میں ہوئی اس وجہ سے عام طور پر لوگوں نے مشرباب کا سلسلہ جاری رکھا، حضرت عبدالرحمن
کی ایک دعوت میں کھانے کے بعد پیانوں کا دور پلا حضرت علیؑ بھی اس مجلس میں شریک
تھے اسی حالت میں عرب کی نذر کا دت گیا حضرت علیؑ نے ورجع روایات کے مطابق حضرت
عبدالرحمن ابن حوف نے کاریٹر صافی علیہ السلام کی وجہ سے بھٹے لا خدا تہجدون کے بعد
ما تہجدون پڑھ گئے اس پر حق تعالیٰ نے آیت یا ایہ الذین آمنوا لا تعربوا عہدہ و اثم مسکزی
نازل فرمائی جس کا مطلب یہ ہے کہ نشہ کی حالت میں ماننے کے قریب ہی جانا ممنوع ہے
آیت مذکورہ سے بھی چونکہ ہر مشرباب کی حرمت دریافت نہیں ہوتی اس لئے لوگ
کہتے تھے کہ ہمیں مترب پنی کرنا زیر ہے سے مع کی گیا ہے نہ کہ مطلق شرب سے، فارغ مہودہ ہیں

شہراب پنی نے کی جازت ہے مگر جو لوگ اہل دانش تھے حاضر جمعہ درمکتہ رس فرمے وہ تھا
 گئے کہ عند اللہ شراب مسموم ہے حضرت عمرؓ نے حب و جوں کو شراب پنی تے اور بیت کا منہ
 بیاں کرتے ہوئے سنا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ اسے حرم ہی فرما دیں
 چنانچہ اس کی حرمت کیلئے ہمیری بیت: **ما کر د لبسہ والاعصاب والارلام رحم**
من علی الشیطان فاحسبوه لعنکم تعلون تیار پیدائش کے نالوں اور ہونی جس میں شراب کو
 جس کہا گیا ور یہ بھی فرمایا گیا کہ یہ تمہیں دکر اللہ نہ اور دوسرے مورخین سے روکی ہے اس
 صراحت کے بعد نتیجہ یہ ہوا کہ سنے جس شراب رک کر دی تو جس لوگوں سے پہلی ورد ہمیری بیت
 سے شراب نہیں چھوڑی تھی ان کی بہت باں سور کیا گیا سنی طرح عہد قسملہ میں ماری تعالے
 فرماتا ہے **وما جعلنا القلندر انتی کنت علیہا الا علم من یتبع الرسول**

میں سے معلوم ہو کہ بیت مقدس اصل قیسد میں تھا، مگر، یہ تھا، تھا، اس پر کے
 دیکھو کہ، بیت المقدس کو خلافت پر عام عسب پر ہے، جس سے مشرق و مگر تھا کہ اس کا کبر
 حوان کے بعد علی کا ہے، جو تھا، جس سے رنج ہوگا، جس میں بیت المقدس کی جانب سے پڑھنے
 کا حکم کیا گیا تھا، اور تھوڑے قیسد میں، کے نفس کے یوں خلاف تھا کہ

ان کا سابق قبر بیت مقدس تھا۔ تو بہر حال مسدودوں کو خبر ہو کہ ماہی کہ شتر مارے کیسے مقبول ہوں گی چنانچہ اس کا جواب پیدا کیا

یہاں، اگر کوئی یہ کہے کہ اسلام کی بنیادی تعلیم ہے کہ اللہ تعالیٰ سے سوسنی اور کی مہربانی کی
جائے، صرف اللہ تعالیٰ ہی عبادت کے لائق و مہجور مسمیٰ ہے، اور اس متعالیٰ قبلہ میں عبادت اس
مقام کی ہوتی ہے جس کی جانب رخ کیا جاتا ہے چاہے وہ بیت مقدس ہو، دریا ہے حاذکر
مہربان سر مسئلہ میں عبادت عیسائیت کی لازم آتی ہے،

الحی اللہ ہونے کے لئے کسی جہنمی بھل محتاج نہیں لیکن جسم و است پیلہ کسی حجاب جو کہ انہیں کے اندر دوسری ہیں ایک قسم دوسری روح متوا

جہت کا متقاضی ہے۔ اب دو صورتیں ہیں۔ اول عبادت جسمانی کے واسطے کسی جہت کو متعین نہ کیا جائے بلکہ ہر شخص کو اجازت عام ہو کہ جس جہر کو اس کا دل چاہے وہ جہت کر لیا کرے اور دوسری صورت یہ ہے کہ جہت کے لئے کسی خاص جہت کی تعیین کی جائے۔

پہلی صورت میں زبردست یہ نہ پڑے کہ ہم اختلاف و انتشار رو نما ہو گا، دین میں، نفردیت داخل پائے گی جو اسلام کی روح کے قطعی خلاف ہے، اسلام فطری طور سے نہ صرف یہ کہ جماعت کا حامی ہے بلکہ عظیم ترین داعی بھی۔ **واعتصموا بحمل اللہ جمیعاً**۔ یہ وہ نفردیت کو کیسے برداشت کر سکتا ہے، یاں ہم ضروری ہے کہ کسی خاص جہت کو متعین کیا جائے۔ یہ واضح رہے کہ جہت مسجود را نہیں ہے، مسجود الیہ جس کے بغیر جائے کار ہی نہیں، اور مسجود الیہ کا غیر اللہ ہونا خلاف توحید نہیں، اور پھر یہ کہ مسجود الیہ دیوار کعبہ نہیں ہے ورنہ اہتمام کے بعد اسی طرف نماز جائز نہ ہونی چاہئے حالانکہ غار قطعاً جو کر رہتی ہے، بلکہ مسجود الیہ بعد ہجرت ہے۔

باب حسن اسلام المرء حدثنا ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تمہارے میں سے کسی نے اپنا اسلام سنوارا اپنے دین کو مہذب بنایا اب جو نیکی کرے گا تو دس گنی لکھی جائے گی سات سو تک درجو بدی میں آئے گی وہ اتنی ہی لکھی جائے گی۔

اذا سلم العبد حسن اسلام اور حسن اسلام کے اندر فرق ہے حسن اسلام کا مطلب یہ ہے کہ اس نے اپنے قلب کو شکوک و شبہات سے خالی کر لیا، سب کر لیا۔ یا یہ کہ اخلاص کے ساتھ ایمان لایا، یا یہ کہ اعمال صالحہ کئے، برائیوں سے بچا۔ اسلام کی حدود میں داخل ہوئے کے بعد نہ کفر و شرک کے تمام گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں اور یہاں سے اس کا محاسبہ شروع ہوتا ہے۔ اسی اس سے اب اگر کوئی گناہ سرزد ہو گا تو اس کی سزا دی جائے گی البتہ اگر وہ گناہ عظیم ہو تو جہنم میں ایک شجر کھجور خریدنے کیسے دکان پر گئے، مگر

اتفاق سے دوکان پر عورت بیٹھی ہوئی تھی اس سے رکھی ہوئی کھجوروں کی طرف اشارہ کرتے ہوئے پوچھا کیا ہمارے پاس اس سے بھی عمدہ کھجور میں عورت سے خوب دیاں رکھی ہیں یہ صاحب دوکان کے اندر گئے تو شیطان ثرت نے نہیں گھیر لیا۔ اس سے وہ باقی تمام ہی حرکات کے مرتکب ہوئے حد کو نہ سمجھتی تھی تو سرکارِ دو عالم صاب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور سے پیادہ فرزندگی کے ساند بوریہ و قنویہ من کیا۔ آپ جواب دے بغیر عصر کی نماز کیسے تشریف لیگئے نماز سے فرشتے کے لئے بھی بیٹے پھر وہی واقعہ بیان کیا۔ آپ نے فرمایا کیا تم نے ہمارے ساتھ مارسل برمی ۲۰ ص ۱۰ پر بھی جو آپ نے رشتہ فرمایا نماز و دوسرے اظہارِ محبت سے صفا برصاف ہوئے ہیں۔

عذرا محقق بن منظور۔۔ اس روایت و رگہ مستند و ابن سے معلوم ہو کہ بعض مسلمانوں اور بعض غیر مسلم ہوتا ہے جس سے اسلام میں باقی نقص و حوام غار کا نقصان ثابت ہو گیا۔ باب احب الدین فی الدار عذرا۔ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مکان میں تشریف لائے میرے پاس ایک عورت بیٹھی ہوئی تھی آپ نے فرمایا کون ہے میرے کہا فلاں ہے جس کی عار کا پر جائیہ حاتم سے آپ نے رشتہ فرمایا پسند کر داور اس سے کام نہ کرو جس کی عمارت سے اندر خوب ہو۔ قسم ہے اللہ کی وہ ثواب دے جس میں ملک نہیں ہو، مگر نہ عمل کرے میں تکبیر و توبہ

۲۲ حسب یہ سمجھ نہیں لے سکتا ہے یہی اشارہ ہوا۔ دوم دوم کا سمجھ نہیں ہے وروما ۲۲ زمانوں کو شمل ہے اس سوال یہ ہے کہ حسد شکورہ جمع رہتا ہوتا ہے۔ ۲۲ کی قومیں پس کرتا جواب یہ ہے کہ اس حکم و دام سے دوام فی عذرت پس میں کی۔ ۲۲ کی میں سے

دلیل اللہ تعالیٰ لکنو۔ بعد ایم فی لموہیں و اظہارِ مستحق اسکی بطور احسن حد لکھ دے ہوگی۔ علی اللہ تعالیٰ باتفاق قال الامام علی و محمد من الخلفاء اطلق علی عبد اللہ بن عبد اللہ بن علی

کہا قال اللہ تعالیٰ و جزا سیدہ سہلہ ۱۱ باب زیارۃ بابا یحییٰ و یحییٰ۔ عذرا ۱۱

اس آیت سے روایت کرتے ہیں کہ آپ سے فرمایا جس نے لا الہ الا اللہ کہا اور اس کے قلب میں ایک جو کے برابر کی ہوئی وہ دوزخ میں نہیں رہے گا اور وہ بھی دوزخ میں نہیں رہے گا جس نے لا الہ الا اللہ کہا اور اس کے قلب میں ایک ذرہ کے برابر کی ہوئی طارق ابن شہاب عمر ابن خطاب سے حدیث بیان کرتے ہیں کہ ایک یہودی نے ان سے کہا ہے امیر مومنین ایک آیت تمہاری کتاب میں ہے تم اس کو پڑھتے ہو اگر وہ تم کو یہودیوں پر مار لے ہوتی تو ہم میں سے کوئی شخص کا دل بقرہ کرتے حضرت عمر نے فرمایا وہ کونسی آیت ہے یہ یہودی سے کہا ایوم کسکم دیکم و تممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا حضرت عمر نے فرمایا میں وہ دس اور وہ نکاح یا دس کمر میں نئی کمر کسی شہید کو کمر پر یہ آیت نازل ہوئی سمعہ بن عبد اللہ عوفی میں قیام فرماؤ اور جمعہ کا دن تھا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا مطلب یہ ہے کہ تم ایک عہد کو کہہ رہے ہو دوسری میں ایک عہد دوسرا ہو۔ زیادتی یہاں و نقص یہاں کو مصنف چاہے یہاں کر چکے ہیں عہدوں حریت میں کی و حد زیادتی اور نقص ایسا کہ بتلوا تھا پھر سب عہد کے زیادتی و نقص کو بتلایا۔ اما اہم اوقات زیادتی و کمی باعتبار مومن کے بظاہر ہے جس کی کبھی العلم بھی معلوم لاگیت میں یہاں بھی اسی حیثیت سے یہاں طوط ہے اس بات کے اندر ڈالنا دینی رحمت اللہ علیہ نے قول تدور دہا ہم بدی پیش کیا اور پھر وقت ایوم کسکم دیکم فرمایا مصنف نے یہاں و دوسرے طرح سے مختلف ہو گیا ہے و قولی لہ اور حد میں قول تدکس اس کی یہ وجہ ہے کہ سب ہی آیت میں زیادتی کے اندر مرتبہ یا سے گئے اس لئے کہ وہی و دوسری سب اندر کا کا تھا اس سے کہ یہ زیادتی و نقص کا نوت تو ہوں فرموا اس دوسرے سے کہ دوسرے میں سے کہیں کیا یوم کسکم دیکم کہ فرمایا گیا کہ ہمارے سے نہیں دیکھیں کہل رہا ہے بھی نام موسیٰ کا ریل ہوگا مگر یہاں اختلاف ہوتا ہے وہ رکعتیں کس طرز سے کہتے، بعض موقتے ہیں مثل حمد و نوح

یعنی سیت کے وزن ہوئے سے پہلے ہیں یا ان کا وزن اوزان تمام ہو گیا ہو یا نہ ہو
 سے قبل دینی اصل کی آؤد بر لیک کر چلے جس وہ گو، موس کامل ہیں اس سے
 جواب یہ ہے کہ یہ نقصان تو ضرورت سے یک نقصان نہ ہوتا ہے اور تحقیق میں اس کو گواہی نہیں
 بہر حال کامل ہے ہاں موس پر کی کمی کی وجہ سے ہاں کے نزدیک بھی نہ ہوتی ہوگی اور ضرورت وہ
 نفس ایمان کی کمی ہے ایمان خدا فی میں نقص کسی طرح نہ صرف دس بار ہیں اور یہ ایسے ہی سے
 جیسے کہ گیا، میہم السلام کی شریعت کو با کمال و نقص کہہ دیا جوتے اور یہ سب محمدی نظام و کمال
 بلاشبہ شریعت موسوی یا عیسوی کے خود کامل ترین فیض میں نہ سیریت محمد سے ستر سے
 نامکمل و غیر تمام و ناقص ہے نہ اس سے کسی قسم کی کوئی چیز پیدا نہیں ہوتی نہ اس میں ایمان
 قائل حدیث تمام ہاں حدیث روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ انہی ہی سے حدیث روایت میں اس کو
 کیسے کافی ہے۔ حالانکہ وہ اس کے واسطے بہت یقین دہاں اور اس کا مرکز بھی
 اگر یہ ہے پس اس میں کی قسم کس طرح ہوگی؟ جواب یہ ہے کہ اگر یہ ہے تو نام ظہر
 توحید سے جیسے کہا جائے جس نے قل مونشہ ٹھہری، اس کو تین ثواب ملے گا اس سے مقصود یہ
 نہیں ہوتا کہ صرف قل مونشہ کے اعطائے ہوئے پورے سورہ کا ترہا مقصود ہوتا ہے اس
 باب کو باب گفتا کہنے میں کہو کہ اس میں احمد معصومین کے ذکر کو کافی سمجھا گیا ہے جیسے مشکوٰۃ
 میں ابراہیمی مذکور ہے نیز رب امت رقی سے اب لغاریب بھی مراد ہے کسی حرم
 روایت مذکورہ میں کلمہ رسالت بھی داخل ہے وزن سیدہ میں نہ ظاہر ہے کہ محض ذکر
 ہونا کافی نہیں بلکہ دھور جنت کے سے ایمان نہ ور کیا ہے۔ دوسرے رکوع میں یہ بات
 ایمان اور نقص ایمان ثابت کر رہے غیر مسموٹ مر ہیں ہے اس لئے مرقہ میں موسیٰ
 نہیں رہی؟ اس اشکال کے لئے مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے دوسرے طریق سے یہ کہہ دیا کہ
 یا معنی ہے اور اصل مقصد ایمان ہے جیسا کہ بان میں قتادہ من سن کی سند سے معلوم ہوتا
 ہے اب ترجمہ اباب سے مطابق ہوتا ہے۔ یہاں ایمان کو بات سے تشبیہ ہوتی

گئی ہے کیونکہ وزن مادہات ہی کے لئے ہوتے ہیں، شے روحانی کیسے وزن شیعہ کسی اور وزن کے ثبوت کے کوئی معنی نہیں پس یہاں اس کا ثبوت کیوں کیا گیا؟
جواب یہ ہے کہ فیصلہ نشیہ اعتقاد بالمسوس سے ہے۔ ذرہ کی تفسیر بعض لوگوں نے چھوٹی چھوٹی سے کی ہے اور بعض لوگوں نے ذرہ الہی کو کہہ ہے مبادا ذرات کو کہتے ہیں کہ جو آفتاب کی شعاعوں میں چپکے ہوئے نظر آتے ہیں۔

ایوم اکملت لکم دینکم سے ایک مسئلہ یہ بھی نکلتا ہے کہ بدعات کاملتے والہ قرآن کی اس آیت کا منکر ہے گویا وہ اب بھی تکمیل دین کا قائل نہیں۔ عید کی پابندی، گیارہویں اور قنبرہ جاری وغیرہ سب اس کی بغیر میں ہیں۔

باب الرکوع من لاسلام وقولہ تعالیٰ ونا امروا بالحق... ابی سہیل ابن ہلک اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے علو ابن عید اللہ سے سنا وہ کہتے ہیں کہ اہل نجد میں سے ایک شخص بزرگندہ ہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو، ہم اس کی آواز کی گنگناہٹ تو سنتے تھے مگر وہ کت کیا ہے یہ نہیں سمجھتے تھے یہاں تک کہ وہ شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب آگیا پس معلوم ہوا کہ وہ اسدہم کے حکام و فرائض دریافت کر رہا ہے۔ بتلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بیٹے! میں نے تو دین میں فرائض ہیں، میں نے پوچھا ان پانچ کے علاوہ کیا میرے اوپر اور بھی لازم فرض ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں مگر نفل پڑھنا۔ آپ نے فرمایا در رمضان کے روزے رکھنا، میں نے پوچھا میرے اوپر اس کے علاوہ اور بھی روزہ فرض ہے؟ آپ نے جواب دیا کہ ہیں مگر نفل روزہ۔ راوی کہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص سے بات کا ذکر فرمایا اس نے پوچھا کیا بات کے سوچی دین میرے اوپر فرض ہے؟ آپ نے فرمایا ہیں، مگر بطور نفل دیا۔ راوی کہتا ہے کہ میں نے بعد وہ شخص

وایسے جانے لگا دیا نہ سید کہتا جاتا، ہاں قسم بتا کی سب سے زیادہ کہوں گا۔
 ورنہ کم رسوں لئے اصلی لئے عید و مسلم نے فرمایا: مداح پانی اس سے پھرے۔ اگر میٹھا۔

زکات من لاسلام کے ثبوت کیلئے مصنف سے مذکورہ روایت میں وہاں سے اس کے بعد
 یوں تو نزکۃ آیا ہے اور آگے فرمایا ذالک دیں بغیر معلوم ہو کہ زکات اس سے ہے اور اسلام
 کا جز ہے۔ وثائق الراس یعنی اس شخص کے سر کے باج پر لگدہ و منتشر ہے یہ بعد سے کا تھو تھا
 غالباً یہ واقعہ صوم، جس تعبیر کا ہے یہاں انھوں نے دوری سے لپکا، شروع کیا مگر الفاظ
 کچھ سمجھ میں ہیں تھے کہ وہ کیا کہتے ہیں حتیٰ کہ اب محض روایت کے تو معلوم ہو کہ اسلام
 کی بابت دریافت کر رہے ہیں اور مقصد حقیقت اسلام کو پوچھ رہے ہیں لکن سرانجام اسلام کو
 پوچھنا ہے، اسی لئے جواب میں شروع کو ذکر فرمایا گیا۔ اس فقرہ سے شروع حنفیہ کے
 خلاف، مستدلان پیش کرتے ہیں کہ وتر و صلوٰۃ بعد عطا کو واجب قرار دینا چاہتا
 اگرچہ خود امام شافعی کا ایک قول فرضیت وتر کا ہے لیکن تاہم جواب یہ ہے کہ صلات رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس فرض کی بنا دینی سے پہلے کیا اس کی بیعت و وصیت و صلوٰۃ خمسہ
 کی طرح ہو پس یہاں انکار فرضیت ہے نہ وجوب میں ہے دوسرے یہ کہ ابوداؤد میں
 آتا ہے ابوہریرہ حق فہم دیوتر فیصلہ دوسری جگہ ہے اسلئے مدکہ بصلوٰۃ لا دیوتر فاذا
 یا ہل القرآن و ان روایات سے اس کی فرضیت معلوم ہوتی ہے اور یہ بحث روایت سے
 عدم فرضیت اس لئے ضروری ہے کہ تخلیق دی جسے یا تاویل کی جائے، راجح کی کوئی صورت
 ملانی جو سکے۔ تو اس کی یہی صورت یہ ہے کہ ہذا مقول قبل شروع وتر دوسری صورت
 ہے مقبول دھنا یا اس فرض مستفاد و الترتیب لعل صلوٰۃ العت، تیسری صورت سے المقبول
 من النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکمل ہوا و اثبات وجوب یہی ماکمل ہوا
 لہذا شروع کے معنی پر ایک بحث پیدا ہوتی ہے وہ یہ کہ مالک و احمد شروع فی الفعل کے
 اس کو واجب قرار دیتے ہیں۔ اگر کوئی اس کو پھوڑ دے تو قصداً و سبب کوئی ہی حال

حج اور صوم کا بھی ہے۔ شوائع اور خبیثہ شروع کو موجب نہیں مانتے فرماتے ہیں ان شأ
 تغفار مارتک وان شاء یترک صوم میں بھی کسی کے قائل ہیں منہج کے اندر وہ حضرات
 اس بات کے قائل نہیں بلکہ اس کو فرض قرار دیتے ہیں کہتے ہیں وقوار کج والعمرة مند فرمایا گیا
 ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دھنوں کے بعد تمام ضروری ہے اس لئے قضا واجب ہوگی مگر
 نماز و روزہ میں یہ بات نہیں ہے بہر حال شوائع و مبہمات اللہ ان شروع سے مستدال کرتے
 ہیں کہ لیس بواجب علیک حتیٰ الا ان یستحب علیک اکمال بعد شروع فیہا پس یہ استثناء
 متصل ہو گا جو اصل ہے اور شوائع و محابہ کے قول کے مطابق کرنا جائے تو یہ مستثنا
 مستثنائے منقطع ہو گا جو غلاب اصل ہے۔ لا زید ولا نقص ہذا حسب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم اس کی تائید فرماتے ہیں کہ رفع صدق صدق کا مطلب یہ ہے کہ زیادتی بھی نہ کرے۔
 حالانکہ زیادتی میں فائدہ ہی فائدہ ہے، نقصان نہیں؛ یہ صحیح ہے لیکن لا زید باعتبار اجابہ کے ہی
 جیسا کہ یہی قوم تک لفظ بہ غلط پہنچا دوں گا اس میں کسی قسم کی زیادتی نہ کرؤ لگا اور نہ کمی معلوم ہو کہ لا
 ازید عمل کیسے نہیں ہے دوسری بات یہ ہے کہ صدق کی طرف راجع عمل ہی ہے مگر عدم غلام
 بہ سبب زیادۃ یہ مفہوم خلاف معتبر نہیں تیسری بات یہ ہے کہ زیادۃ نقص کی دو صورتیں
 ہیں ایک یہ کہ طہر میں پانچ رکعت نماز پڑھے اور مغرب میں دو رکعت تو مرویہ ہو کہ لا زید فی
 عدد اخر من ولا نقص اس کوئی شکال نہیں ہونا چاہئے۔

باب اتباع الجنائز من الایمان۔ حدیث ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مسلمان کے جنازے کے ساتھ جلعے مسلمان
 ہوئے کی حیثیت سے در ثواب حاصل کرنے کی غرض سے میت کے ساتھ ہو
 جتنا کہ نماز جنازہ نہ پڑھ لی جائے اور اس کے دفن سے فراغت نہ پائی جاوے
 پس بلا شبہ وہ شخص فوت ہے دو قیراط جریر لیکر ہر قیراط اُحد پانچ کے برابر ہو جائے
 اور جس شخص نے نماز جنازہ پڑھ لی پھر دفن سے پہلے لوٹ آیا پس یہ ایک قیراط کے

برابر ثواب لیکر لوٹا۔

جنارہ بفتح عجم و کسر۔ جنارہ بفتح نجم کے معنی لاش کے جس درگزر مکاحی مرد کے جس پر لاش رکھی جاتی ہے بعضوں نے اس کے برعکس کہا ہے و بعضوں نے دونوں کو مراد قرار دیا ہے۔ امام بخاری نے یہ بتا رہے ہیں کہ حنا زہت تھے چہاں ہی یاں سے اور وفات مسئلہ مشی غلط ہمارہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے درج ہوگا مرد کی حالت کو مراد میں وہ حنا زہ کے آگے جس پہنچے، حنا میں حنا کہے کوئی، فتح محض میں نہیں گزرتا جس کے بارے میں گفتگو ہے کہ ان کا آگے حنا فصل ہے، پہنچے حنا، یا ہو سکتا ہے پہلے کو فصل کہنے میں اور امام شافعی کے نزدیک فضیلت آگے حنا میں ہے مردوں و عورتوں کے پاس ہے اپنے مدد کے ثبوت میں روایات بھی ہیں اور عقلی دلائل بھی امام شافعی لیتے ہیں سب بتہ چنے والے گویا کہ سفارشی میں، تنہا عیب بہت کیلئے جو رست میں اور شافعی کو آگے ہی رہا چہاں امام و عہدہ مرداتے ہیں کہ وہ مردہ شخص ہوگا سے پہلے نہ مردہ ہوگا اگر وہ ہمارے ہدیہ کی حدیث رکھتا ہے جو ہمیں، رگاہ حد ہدیہ میں مشررا ہوا دیہ کے احترام کی خاطر اسے ہدیہ کو، آگے درمت نہیں کو کچھ ہی رہا جا ہے جس کے احترام ہی کی وجہ سے پہلے حدیث کو ہلایا جاتا ہے اچھے اور سٹے طوس کا نظام کیا جاتا ہے مطربہ بانہ ہے ورنہ جنارہ تیرھی جانی ہے درج سے بکرہ شافعی کی درجہ میں حنا ہونے میں، گویا کہ ہم ایک موعود کو بنا بن تنہا کے حضور میں ہر کے طو پر نہیں کرتے ہیں جیسے شہنشاہ کے حضور میں عہدہ حوس بطور تدارک بخش کیا جاتا ہے ورنہ غضب میں مات و موتی ملک متوفی رحمہ اللہ کے قول کے موجب اصل سے ہادی مصدقوں و طو سے پوچھتے ہیں کہ بہت کو، اس طرح ہونا چاہئے گا، عہدہ ایڈ ہے، ہر مسد سے ق تمام کہیں مجرم کہنے کیا جاتا ہے، یہی وجہ ہے کہ حنا کے، اس مسئلہ کو حنا میں ہونی جس سے سہار ش کا عہدہ ہونا ہوگا مطلقاً تمام مسدوں کے سے دعا و موتی ہے گویا

اس کی پولیش سفارش طلب کی ہے تو ضرور اس کیلئے کوئی مخصوص دعا ہوگی چہئے یہ اس کو زیادہ سے زیادہ گہری ہوتی حالت میں پیش کیا جانا چاہئے کیوں؟ اس سے کہ معک کمال زیادہ قابل رحم ہوتا ہے۔ اس روایت کے الفاظ میں تین احادیث ہیں۔ بھی مہربان مام جو حنفی کی تائید کرتے ہیں اور روایت کی قوت مسلم ہے ترمذی و ابوداؤد کی روایت حسن سے سنی مام، ابی ہریرہ، محبوب ہوتی ہے روایت فعلی ہے اور یہ روایت قولی۔ کل قرطہ یہاں شہد ہوتے کہ قیر ذکر کیا گیا حالانکہ وہ ایک معمولی سی مقدار ہو۔ اس شہد کو رد کرنے کیلئے کہا گیا کہ وہ حد کے برابر ہو۔ اور احد کی تخصیص اس لئے کی گئی کہ عموماً یہ روایت ایک بسند متفقہ ہے مگر حد مستقل ایک پہاڑ ہے بہر حال روایت سے معلوم ہوا کہ جرم کی پیشی ہوتی ہے اور وہ ایسا کا حرام ہے اس لئے یاکیں ہی کی پیشی پائی گئی در اس سے مصنف کا دعویٰ لایان ہریدہ متفقہ ثابت ہو گیا۔

باب خوف المومن ان یجدوا عدا وحواد یسعر براہیم بنی نے فرمایا میں اپنا قلب اپنے عمل پر پیش نہیں کرتا مگر اس بات کا خوف محسوس کرتا ہوں کہ اپنے آپ کو تھوٹ میں مبتلا کرنے والا ہوں اس جگہ نے فرمایا میں نے تنہا کے تیس اصحاب سے ملاقات کی وہ سب عاق فی محل کا خوف محسوس کرتے تھے میں سو کوئی یہ نہ کہتا تھا کہ میری جہل ویرکس کو یاں کے ہاتھ پر جس مری خود کر گیا جاتا تو کتنا ہی سو کوئی حاکم نہیں رہتا مگر مومن و مومن میفرماتے ہیں کہ مگر ساقی او اس زمانہ میں کہ میں بچ مسکا قتل و جرمی بوجہ کر کے سے و تو کہے کیونکہ مدعوئی کا مرنے تو دل بھر دیا علی و غویہ و قہ جاسوس مدینہ۔ برہم کو موی جہم سے۔ اور اس کے لئے میں محسوس کر رہا ہوں کہ یہ خبر کہ بعد سے حدیث آیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان میں سے کسی نے قتل کیا تو اس کو صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سے روایت تو مجھے اس صامت سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی اللہ علیہ وسلم کو

بیلہ بعد کی حدیث دیکھنے کے لئے ماہر مدینہ لائے دوسرا آپس میں ٹھکر رہی ہے یہاں تک کہ اس نے مسرہا میں بیلہ القہر کی تو دو گوں کو خبر دینے کو لے

نکاح تھا فلاں فلاں، دی جھگڑ رہے تھے میرے وہیں سے وہ رات بعد دی گئی
اور یہ بھولنا شاید تمہارے حق میں بہتر ہو تم اسس کو ستائیسویں، تیسویں اور
اوپر پچیسویں شعب میں تلاش کرو +

مترجمہ و کریمہ کی نزدیک ایمان صرف لا الہ الا اللہ کا نام ہے، عمل کو اس کے اندر کوئی دخل نہیں ہے
مسلمان ہر قسم کی بھی نیک برائیوں کے باوجود بھی مومن کامل ہی رہیگا مصفت بتلا پوچھنے
ہیں کہ تمہارا ایمان ہر وقت خطرہ میں ہے کوئی ٹھکانا نہیں کہ کب م لفاق کی تاریک وادی میں
میں جا پڑو، کیا نر کے مرتکب ہو جاؤ۔ اور تمہارا ایمان ایمان کامل نہ رہے اس پر ہم ہرگز ایمانی
کا ایمان جبریل کہنے کے مجاز نہیں۔ کیوں؟ اس سے کہ حریل عید السلام کے سال میں قتلاہ لفاق کا
کوئی اندیشہ نہیں۔ قال ابراہیم تنہی؟ یہ کیا نرہ، ہمیں میں سے میں نرہ کے عالم میں کہتے ہیں
جب میں اپنے علم کو اپنے عمل پر پیش کرتا ہوں تو ڈرتا ہوں کہ مکہ ہو جاؤں، دمشق لداں
یعنی میں جس بات کی لوگوں کی نعیوت کرتا ہوں، خود اس پر عمل نہیں ہوں، لوگ تکذیب کرے
لگیں کہ قیام لیل کی دوسروں کو نعیوت کرتا ہے اور آپ عمل نہیں کرتا

آئی یکیک کہتے ہیں کہ میں بہت سے صحابہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے ملا کر سب کے سب
لفاق فی العمل سے ڈرتے تھے، مترجمہ کی طرح بے خوف نہیں تھے جھکیں مانتو یہ یہ، موس حق
اور ایمانی کا ایمان جبریل کہنا حائر کہتے ہیں جسک ایمان سے مراد نفس تصدیق ہو، کیونکہ نفس
تصدیق میں کمی بیشی نہیں ہوتی۔ خود امام صاحب بے مثل، باب جبریل کہے کی حرات ہیں کی
وجہ یہ ہے کہ یہاں کیفیات میں اشتراک ضروری ہے اور دالہ الباس ہے

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: آمنت علی آس۔ حریل علیہ السلام، معلوم ہو کہ موس
میں اشتراک ہے۔ سباب، العلم فسوق و قتال کفر۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہاں کے در
مغیر ہیں۔ بدینوہ مترجمہ و کریمہ کا یہ کہنا کہ اعمال کو ایمان کے اندر کوئی دخل نہیں دیتا
اور مترجمہ بنیاد ہے، قتال اسی فعل الکفر یہ اس سے کہ کفر میں دخل ہوا حقیقتہً نہیں ہے +

دوسری توجیہ ہے کہ اذکار کا نیت اسٹھلاہ تیسری توجیہ ہے قتارہ کفر آپ نے ڈرانے کے لئے فرمایا ہے، لیکن مطلق رہنا درست نہیں۔ اس ترجمہ صحیح و ثابت ہو گیا۔ ختم بحریلیہ القدر آپ کو بیلتہ القدر کی تائید بتلانی گئی تھی آپ لوگوں کو خوشخبری سناتے کیلئے تشریف لائے راستہ میں دیکھا کہ دو صحابی آپس میں جھگڑ رہے ہیں آپ ان میں صبح کرانے لگے، اس اثر میں تائید معینہ کا علم آپ کے ذہن مبارک سے نکل گیا دیکھے معامی کا ہونا، قدرہ خوش ہے کہ حفاظی پر بھی اس کا اثر پڑا، درم بہت بڑی نعمت سے محروم ہو گئے۔ شیعوں کا خیال یہ ہے کہ خود بیلتہ القدر ہی اٹھالی گئی لیکن اس کا یہ خیال درست نہیں، ماطل ہے اس سے کہ اگر بیلتہ القدر اٹھالی گئی ہو تو، التمسواہ کا امر آخر کیوں کیا جائے، فی المسیح ومنتع وکھس اس میں سوال ہو گا کہ مراد بتداء سے ہے یا انتہا سے؟ پھر کہ بیلتہ انقیس کا ہو گا یا تیس کا؟ یاں ہو اس کی تعین میں عظیم الجھاؤ پیدا ہو گیا۔

گدشتہ تقریر سے ثابت ہوا کہ گناہوں کے ارتکاب سے حیا علی کا حظ ہے، اس لئے سروت آدمی کو خائف رہنا چاہئے اصرار علی المعامی سے اسکاں کی حد تک بچنا چاہئے اور ایک ایک سانس استعارہ کا دور در کہہ جاتے۔ مسلمان تو در حقیقت سے ہی وہ جس کی زندگی خوف ورجا کے مین مین ہو، ایمان میں، خوف ورجا۔ اس کے قلب میں چنے اعلیٰ تو در حیا کا جہان ہی ہو ورجا حق معانی کی بے کمار رحمتوں کی توقع بھی۔ و قد مر تعقید مد بقا۔

اس سوس جبریل بنی صلی اللہ علیہ وسلم من رماں والا سلام اوندتا۔ ابو حریثہ روایت ہے کہتے ہیں کہ ایک بنی ریم بنی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے رور و تشریف رکھتے تھے کہ ریت کے اس مک شختس یا یو جبے لگا بارہوں میں دیا گیا چیز ہے آپ نے فرمایا ایمان یہ ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ ہر رماں سے مرستوں پر و ر آخرت میں اس کے دیدار پر در اس کے رسولوں پر ایمان رہے، اور حیات بعد موت ایمان لےنے پھر اس کے پونہ اسلام کیا شے ہے، آٹھ سے فرمایا اسلام

یہ ہے کہ نو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے اور اس کے ساتھ کسی کو نہ رکے
 ٹھہرائے اور یہ کہ تو ناز و شک و طینہ سے بڑھے اور کاتب مفروضہ واکرے
 در مصفا کے روزے رکھے، اس سے جو بھی حساب کی حقیقت کہے،
 آگے نے فرمایا کہ تو اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرے جیسے کہ تو اسے دیکھ رہا ہے
 میں اگر یہ بات تجھ سے نہ ہو سکے تو یہ سمجھ کہ وہ تم کو دیکھ رہا ہے، اس کے بعد
 اس نے پوچھا، قیامت کب ہوگی؟ آپ نے فرمایا یہ بات جو اب دیکھ رہا ہے
 مسائل سے زیادہ تر ہیں جانتا سنتا میں اس کی کتابوں میں نہ آتوں،
 قیامت اس وقت آئے گی جب لوٹے، یہ سزاوار کو صلی اور حب سیاہ
 اونٹ چرائے والے عورتوں میں مٹا کر کریں گے قیامت کے دن کاظم بن مخنف
 حیروں میں سے ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے اور کوئی نہیں جانتا پھر یہاں ہوں
 اللہ علی، اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی ان اللہ عبدہ ہم سنا لیا اس کے بعد
 شخص چلا گیا آپ نے فرمایا اے ملاؤ، ان لوگوں کو جس نے آپ سے فرمایا یہ
 جبریل تھے لوگوں کو دین کی تعلیم دینے کیلئے آئے تھے۔ بعد اللہ نے کہا عجبوئے
 ان تمام چیزوں کا نام دین ہی رکھا ہے +

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمہ ابواب میں امور - دے کے ہاں میں صواب کو ذکر کیا ہے اور جس
 علیہ السلام کے بیان کو، مقتضا اس بات کو ثابت کرے کہ یہاں اسلام دین ہی حقیقت
 کے مختلف عنوانات ہیں۔ وہ عبدہ تیس کے لئے ہیں یہ جو کہ آپ سے، یہاں کی عید وہی تفسیر
 ، رشتہ دہائی جس کو حدیث جبریل علیہ السلام میں اسلام کی تفسیر قرار دیا ہے اس طرح وہ
 متبع غیر اسلام دینا لہو سے معلوم ہو کہ اسلام اور دین ایک ہیں دوسری طرف یہ وراثت
 ہو چکا کہ ایسا اسلام متحد الحقیقت ہیں نہ اس سے یہ کہنا درست ہو گیا کہ متبع نے یہ دے
 ایسا اسلام اور دین ایک ہی میں اگرچہ مہجورات تھو یہ عیدہ عیدہ ہیں مگر ہمارے مقصد اظہار شری

ہے وراثت اہل شرعیہ میں تینوں ایک ہیں۔ اس لئے مسنفت تینوں کے مراد ہونے کے قائل ہیں۔ حدیث مسند دقار حدیثنا اسمعیل بن ابراہیم ۱۰۷۱ میں رتل کو کمرہ اس لئے لایا گیا کہ یہ شخص اجنبی تھا۔ دوسری روایت میں ہے کہ اس کے بال باطل سیاہ اور کپڑے بالکل سفید تھے۔ بالوں میں پراگندگی و کپڑوں پر گرد و غبار یا گلہبٹ نام تک نہیں تھی جس سے معلوم ہوتا تھا کہ وہ دوسرے چلکے نہیں یا بلکہ یہیں قریب کا رہنے والا ہے کپڑوں کی صفائی اور بالوں کی سیاہی سے اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ طالب علم کو چاہئے صاف رہے ایسا علیہ نہ بگاڑے اور فوغری میں علم حاصل کرے اور لایعرف منا احده سے معلوم ہوتا تھا کہ وہ کوئی پردیسی ہے چنانچہ وہ نو وابد شخص بنے تکلف نہ از شر عام علی اللہ علیہ وسلم کی زبانوں پر ہاتھ رکھ کر بیٹھا گیا اور سوال کرنے لگا مَا الْاِيْمَانُ شیخ بدر الدین نے ایک روایت میں السلام علیکم کے اعانہ بھی نقل کئے ہیں و بہر حال اس روایت میں ایمان کو مقدم رکھا ہے مسلم کی روایت میں لفظ اسلام مقدم ہے اور ظاہر بھی یہی ہے کیونکہ اسلام کا تعین ظاہر سے ہے اور ایمان کا باطن سے اور ظاہر مقدم ہوتا ہو باطن پر بقرہ من الحسن ۱۰ اور یہی وجہ ہے کہ احسان کو مؤخر کر دیا گیا اس لئے یوں کہا عدئے کا کہ یہاں ایمان کا مقدم ہونا نتیجہ ہے روای کے تصرف کا ان تو من باللہ افسکار پیدا ہوتا ہے کہ سول بھی ایمان سے ہے اور جواب میں بھی ایمان ذکر کیا گیا جس سے تفسیر و مفسر کا ایک ہو لازم آتا ہے کہ جواب یہ ہے کہ سوال ایمان شرعی سے متعلق ہے اور جواب ایمان فوری سے ایمان کے معنی لغت تصدیق کے ہیں، وامت مومن لنا ای مصدق لنا و ایمان شرعی تصدیق خاص یعنی تصدیق امتہ تصدیق رس و تصدیق مہار و تصدیق و تصدیق بقیامہ کو کہتے ہیں لغاتہ۔ بقا سے مراد کیا ہے اس میں اختلاف ہے بعض نے روایت مانا ہے مگر اس پر فخر کا کیا جاتا ہے کہ یہ روایت مادی مستحی فی العالم الدنیہ ہے۔ اہل سنت منہیں بالذات نہیں مانتے بلکہ وہ قائل ہیں کہ وہ بہت مادی ممکن بالذات سے عالم دنیا میں اور ممکن وقوع ہے عالم آخرت میں۔ وجوہ و مبدء امر و الی رہا ناظر۔ البتہ معتزلہ و رو غرض دنیا و آخرت دونوں میں روایت کے منکر ہیں۔ امام نووی نے

مذکورہ اشکال کے باعث لقا سے مراد موت ہی ہے لیکن محبوب یہ ہے کہ اس کا صحیح معنی سے اس وقت سے کہ محض امکان لقا کے اعتبار سے یاں لانا ضروری ہے پھر امام مودنی کی تفسیر پر بھی اشکال ہو سکتا ہے کہ موت ایک فطری اور واضح امر ہے اس کا حصول ہر ایک کیلئے معلوم طور پر ناگزیر ہے۔ اس پر ایمان لانے کی تکلیف دینا ایسا ہی ہے جیسا کہ اسود و مولانا و دوسرے تحتاً کی تکلیف دی گئیاں لانے کے لئے اس کا خوب دیا جاتا ہے کہ موت کسی کی ہوتی ہے اور قریبی بھی اور بنزاعاً کی بھی موت ہے موت صحیحی کا امام قیامت معوی ہے اور موت قرنی کا قیامت وسطیٰ اور عام کی موت کا امام قیامت کبریٰ ہے یعنی شخص کر کی موت کا امام قیامت کرنی ہے اور یہاں لقا سے مراد بھی موت اکبر ہے اس لئے اشکال میں ہو سکتا ہے لقا سے مراد قیامت ہوگی لیکن مشہور تفسیر لقا کی رویت ہی کے ساتھ کی جاتی ہے۔ لا شریک لا شریک کی چار قسمیں ہیں شرک فی الذات شرک فی الصفات شرک فی الاعمال شرک فی العبادات یہ چاروں قسمیں انساں کو اسلام سے خارج کر دیتی ہیں۔ یہاں غی کو ذکر نہیں کیا گیا اس کی وجہ یا تو اختصار سے یا یہ واقعہ ہے اس وقت کا حکم فرما نہیں ہوا تھا مگر اس مسئلہ کا اسلام کو علیہ السلام و صحابہ اس سے ایسا و اسلام کا تدبیر مونا ثابت ہوا ہے

اس کا جواب مصنف پہلے دے چکے ہیں کہ اسلام معنی محازی یعنی لقا و ذہن پری کے اعتبار سے ایمان کا مفہوم ہے لیکن معنی حقیقی کے لفظ سے دونوں میں تراد ہے مالا احسان و عار و تعبد اللہ کا ایک تراد یہاں دو توجہ ہیں کی جاتی ہیں ایک یہ کہ باری تعالیٰ احسان کا تذکرہ فرس محمد میں بہت سی جگہ و احادیث پر کیا ہے شدائے رعتہ شریب من الحسین لاقین حسنوا الحسنی و زیادہ گونگو یہ ہے کہ جس احسان کو باری تعالیٰ قسم آں حکم میں ذکر فرمائے میں وہ کو کس احسان ہے اور اس سے کیا مراد ہے سوال میں اس کو پوچھا مقصود سے معنی جبریل علیہ السلام کے احسان شری کے بارے میں سوال کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تفسیر ان تعد اللہ ایک تراد ہے کی۔ دوسری توجہ یہ ہے کہ احسان لغت کسی چیز کو چھ اور جس سے کو کہتے ہیں

تو یہاں سواں میں سے کہ عبادت کو حسیں ماننے کی کیا صورت ہے۔ کائنات تراء میں کائنات تشبیہ کے لئے ہے مگر مشبہ موجود نہیں اس لئے یوں کہنا پڑیگا کہ ان تصدیقہ کائنات عبادۃ مشابہت بعدہ رائی المعبود۔ قاعدہ ہے کہ جب غلام اپنے آقا کو دیکھتا ہے تو انتہائی حشوع و حضور کے ساتھ خدمت کرتا ہے، کسی بھی قسم کی کوئی کونای نہیں کرتا اسی طرح اگر ایک شخص میں تصور سے عبادت کر رہا ہے کہ گواہ ہے ہے عبودیت حقیقی کو دیکھ رہا ہے تو ظاہر ہے اسے شخص کی عبادت کس قدر اعلیٰ درجہ کی ہوگی اب سبب مؤنا تھا کہ ہمارے لئے اس طرح عبادت کرنا کیونکر ممکن ہو سکتا ہے بلکہ رویت باری کا مکان ہی نہیں اوراگاہ ہے تو وہ دوسری زندگی میں، اگر اس دنیا میں رویت باری ممکن ہوتی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو باوجود اولوالعزم بنو اسرائیل کے اس تہانی کی صورت میں کیوں جہنم کا جاتا؟

جواب دیا گیا کہ اہل سنت والجماعت رویت باری اسی دنیا میں ممکن مانتے ہیں، اور اس پر دلیل موسیٰ علیہ السلام کا سواں ہے، درجہ باری حق تعالیٰ نے جو فی کی ہے وہ اسکان کی نہیں، و قیوم کی ہے اس لئے اس قدر بڑھ چلا اسکان ممکن کی مشروط پر رویت کو مطلق رکھا ہے، و مایخلق بالکون فہو ممکن۔ و رد تو اس کی نفی اس سے ہے کہ دیا کے درجہ جتنی چیزیں پائی جاتی ہیں اس تمام کا وجود ظاہر ہے اور باری تعالیٰ کا وجود حقیقی اور غلی وجود حقیقی وجود کے سلسلے ایک سلسلہ بھی نہیں نہیں سکتا اس اشکان کے دفعہ کے لئے مانیر کہ کہا گیا یعنی اگر اب اسے عبودہ کو نہیں دیکھ رہے ہیں تو یہ یقین رکھتے کہ اس کی نظریں آپ پر پڑ رہی ہیں، الم یعم ماں اللہ یرنی علام کو اگر اس بات کا علم ہو جائے کہ میرا آقا ہے دیکھ رہا ہے تو یہ ٹھیک اسی طرح کام کرے جیسے جو مالک کو دیکھنے کی صورت میں کرتا تکمیل عمل کی پوری پوری کوشش مالک کو دیکھنے کی وجہ سے ہوتی ہے، خود اپنے دیکھنے کی وجہ سے نہیں ہوتی جیسے اندر سے آقا کو غلام کا دیکھنا تکمیل عمل کی طرف دائمی نہیں ہوتا، لہذا ہر وقت ہم دیکھتا ہے خواہ سے دیکھیں یا نہ دیکھیں تو جو حیرت و حیرت میں مزدور کے عمل کو کامل بنانے کی علت سے، وہ ہر وقت حاصل ہے فاکر اصل ان قول علیہ السلام فاریر کہ

دفع دفع مقدر ہے اس لئے پہلی ہی توجہ مدہ تر ہے اس نام تک رسا ہمارے ایک میں نہ
 وہلیہ ہے اس حالت کا پیدا کرنا کہ منہ بگڑتا رہا کی کے اس وجہ سے کہ لاء برک
 اپنی شرط کہنا درست نہیں بعض لوگوں نے ان کو شرط یا کر دو درجہ سہم کے میں پکارا جو
 مشاہدہ کا ہے جو بہت بلند ہے اور دوسرے درجہ اس سے کم ہے اور خستہ طلب یہ ہے کہ
 پہلا مقام اگر تم کو حاصل نہ ہو سکے تو دوسرا مزید حاصل کرا چاہے یہ کہ نام اس توجہ سے کہ
 ہے پہلی توجہ زیادہ مناسب ہے تیسری توجہ سے کہ نام میں تازہ ہے۔ بعد میں زاد
 یہ ہے کہ ان لم توجہ ہی اگر تو وجود واری میں مہم ہو کر فائدہ حاصل توں دہرے ہی تو اللہ تعالیٰ
 کو دیکھ بیگا۔ دراصل خود انسان کا وجود ہی حجت ماح ہے رویت نامی میں حکم وہ ہمے
 مشہد ہے بھی زیادہ قریب ہے بھرا کر کیا وجہ ہے کہ ہم اس کو دیکھ نہیں سکتے تو حقیقت ہے
 کہ انسان باری تعالیٰ کو قلب کی آنکھ سے دیکھنے کی کوشش نہیں کرتا اور جس سے اس کا سے
 اللہ تعالیٰ کی رویت حاصل ہو گئی ہو ان لم توجہ کے معنی یہ ہے کہ اگر تو مافی اللہ تبارک و تعالیٰ تو
 تراز فنا کا ایک درجہ پہلا ہے جس میں علم بالحق ہوتا ہے در دوسرے درجہ تہائی دے دے میں کو فناء
 ہوتا ہے میں اس میں حساس فضا نہیں ہوتا۔ اس کو یوں سمجھو کہ دل کے وقت سدا رہے وجود
 میں لیکر آفتاب کی روشنی سب کو تاریکی کیوں سے دھن کہنی ہے۔ مٹی طین نامی مٹی
 کے وجود کی روشنی اگر ہمارے حائر یہ غالب آسے تو سب کچھ جی کر جود نامی و تہک
 مطرد سے غائب ہو جائے سدا اسکی حالت نامی و تہک میں لایا ہے

کچھ ایسے سمائے ہو میری نظر میں
 میں عد و بکس ہوں آخر مٹی ہو

یہاں یہ معنی ہرگز نہیں کہ غیر اللہ معدوم ہو جائے ہیں جس کا بعض کلمہ میں لکھتے ہیں کہ مٹی میں
 ہے ایسے وجود ظنی کے سماند وجود و مٹی ہے لیکن لا بد تصور وجود نامی کے لئے توں سے
 لکھتی نہیں دیتی۔ وہی حقیقت ہے صوفی کے لئے نور و کلمہ کی روح نام سحران اور
 دوسرے صوفیاء نے ذکر کی ہے یہ مقام کثر ذکر سے حاصل ہوتا ہے کہ ذکر ہوتا ہے

اور نہ ذاکر کا بلکہ محض مذکور ہی مذکور رہے۔ منصورؓ علاج اسی مقام پر پہنچ گئے تھے۔ ان کا ہاتھ
 اچھوٹا کہنا ایسے ہی تھا جیسے آگ کی جھٹی میں تیا ہوا سرخ لوہا انا لٹا رکھ کر بلند کرنے لگا۔ حالانکہ
 یہ وہ حقیقت میں نار نہیں بنا، وہی لوہا ہے مگر آگ نے اتھائی قربت و اتھالی کی وجہ سے اپنے
 تمام کمالات وہے میں حل کر دیئے۔

کثرتِ واصل و ذکر اللہ کی وجہ سے انسان ذاتِ خداوندی سے متصل و قریب تر ہو
 جاتا ہے اور پھر اللہ تعالیٰ اسے اپنی رحمت کی آغوش میں لیکر اپنی صفاتِ س میں مافذ کر دیتا
 ہے۔ ہاں ہی رحمتِ اولیاء اللہ سے خوارقِ عادیہ ہوتے ہیں۔ منصورؓ سے ایسے ایسے حواری
 عادیہ ہو رہے تھے جو سوائے حق تعالیٰ کے اور سب کی دسترس سے باہر و دوری تھے
 منصور کو سولی دیے میں نعلی ہوئی۔

تصوف کی حقیقت پر مختصر سا تبصرہ | تصوف کی حقیقت سے نا آشنا لوگوں نے شتال
 تصوف کو بدعت کہا ہے۔ ہم انھیں بتلانا چاہتے ہیں کہ تصوف کسے کہتے ہیں۔ دراصل تصوف کا مقصد
 اعلیٰ حسان ہے اور احسان ہی کو حاصل کرنے کا نام سلوک ہے۔ مگر مواقع کے اختلافاً
 سے طریقہ بدل گیا جیسے علوم کا حاصل کرنا، قرآنِ حکیم کا پڑھنا اور جہاد فی سبیل اللہ آپ کے
 جہاد مبارک میں وہ طریقہ پر تھا لیکن زمان و مکان کی تبدیلی سے طریقہ میں تغیر آگیا۔ آپ کے
 زمانے میں صحف نہیں تھے جیسے آج موجود ہیں۔ آپ کے زمانے میں قرآنِ زمانہ یاد کرایا جاتا
 تھا مکمل طور پر یک جگہ لکھا ہوا نہیں تھا نیز صحفِ عثمانی میں زیر و زبر اور نقطے نہیں تھے
 کیونکہ اہل زبان ہونے کی وجہ سے غلط نہیں ہوتی تھی مگر آج ہم لوگوں کے لئے قرآن کا پڑھا
 بغیر نقطے وغیرہ کے ممکن ہے، فرمائیے کہ قرآن کا موجودہ صورت میں ہونا بھی بدعت ہے یا
 تعلیم و تعلم کے لئے اس دور میں کوئی مدرسہ نہیں تھا کہ جسے یہ مدرسے بھی بدعت ہیں۔ آپ کے
 زمانہ میں جہادِ تہر و تبر سنا اور تلوار وغیرہ سے ہوتا تھا اگرچہ ہمیں جہاد کی توفیق ہوتی ہے تو
 کیا ہم تیر و تہر اور تلوار لیکر ایک منٹ بھی نشیں گوں اور تباہ کن بموں کے سامنے نہر سکتے ہیں؟

کیا ہمارے لئے تمکون رکھوں اور ہوں کا استعان بدست ہو گا، میں ہرگز میں ملکہ
 لشکر کا نام بلند کرنے کیلئے ہر وہ طریقہ اختیار کرنا ہو گا جو ہو تر اور کیا ہو گا
 بہر حال جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احسان کی نعم فرما رہے ہیں اس کی حقیقت
 آپ کی مجلس میں حاضر ہونے سے مشکف ہوتی ہے۔ یہ سب ہو کر ہدیہیں بھی اللہ عز و جل
 صحتی سے پوچھتے ہیں، حنظلہ کہا جس سے یہ جو سب سے میں حنظلہ تو مسافر ہو گیا اور کیا
 و ص کیا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں رہت ہوں تو مست و جسم میرے لئے
 رہے ہیں، یاں بڑھا ہوا محسوس ہو رہا ہے کسی بھی بات میں کون ستر ہوں ہو، سکن آپ کی مجلس
 سے علیحدہ ہونے کے بعد وہ کیفیت باقی رہتی ہے نہ وہ دعویٰ ملکہ سلوک شہادت سارے
 لئے لگتے ہیں، ہو کر ہدیہ کے یہ بات تو میرے ساتھ ہی ہے حضور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 خدمت میں عرض کریں، چنانچہ آپ سے عرض کیا، آپ نے اذیت فرمایا اگر رجوع نہ ہو نہ اسے
 تو کوئی حرج نہیں، نہ گرا آپ اپنے طور پر مشہدات پیدا کرنے کی کوشش کریں گے، خشک
 و ساوس کوں و دماغ میں تہوے کا موقع دیں گے تو وقتہ نقصان ہو گا ورنہ گزشتہ ہی
 حالت پر قائم رہتے جو حالت میری مجلس میں ہوتی ہے تو ملکہ چلتے پھرتے رہے و اس پر چاہے
 تہا سے سے دنیا کے کام رہ سہل ہو سکتا۔

پھر یہ بھی تو ہے اگر قوت عینہ اسی دور میں پیدا ہوا ہے جس کی مولا، یہ ہر حال میں ہو
 شیطاں شلوک شہد کا سکر سکر ہی قلب میں آئے گا ماں میں ہی نوصہ میں ہو
 درجہ یہ تھا سب کی روحانی طاقت کا اثر ہو جی وں میں کے رہا ہے کی خبر رہا ہو
 قلب میں ایک اسی تڑپ پیدا ہوئی کہ آج سا ہا ساں کی بدست رہا قلب۔ یہ بھی رہا
 رہا ہوتا ہے اور ہو سکی ہے اور کہہ میں میں کہ ہر حال میں رہا ہے سر
 کو دماغ کے بعد ہی نی ہی ہیں تھا رہنے کے لئے ہیں ملکہ کی مولا میں ہو سکی
 ہو کر کہنے ہمارے قلوب پر ملتوں کا کب عالم ہو گا ہم جمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

رہنے سے جتنے بعد ہوتے جائیں گے ہمارے دوسرے ہر تہی رنگ چڑھتا جائے گا۔
 اور ظاہر ہے کہ جس شے پر جتنا رنگ ہو گا اسی قدر سے بے نیل کرنے کی ضرورت نہیں۔ رنگ
 تو تعویض کے موجودہ طرق جو کہ علامتہ مل سنت سے بہت میں کسی طرح بدعت ہیں
 کہو کہ اس سے مقصود اس میں ہی حاصل کیا ہے نہ کہ خواہ مخواہ ڈھونڈ رہا ہو۔ اور جہاں
 وہ حقیقت یہ مقصد نہیں ہے وہاں صرف نہ کہ بدعت سے بلکہ خدا کا گمراہی بہر کیف اس
 لم تکن ترہ انہیں شکل مونا ہے کہ جزا مجزوم ہوا کرتی ہے اور اس موقع پر تراء سے جس میں
 الف کا وجود عدم جزم کو سنا رہا ہے اس کا جزا ہوا درست نہیں بہ حواہ و یا گیا کہ غیر میں اس
 مالک کے تفصیل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ موسیٰ اسم مصوری ہے اور ہر حال اپنی حالت پر برقی
 رہتا ہے لیکن بے لبت۔ رفع غیر مقدر موت ہے اور بحالت نصب تھا۔ اور حالت جزم میں کسر و فعل
 معنی میں علامت جزم حذف، الواف و لایف کو کہا گیا ہے لیکن ایک صنف یہ ہے کہ علامت
 جزم سکون الف ہے اس لیے اگرچہ لغت مشہورہ کی وجہ سے حال تم کن ترہ مونا چاہے مگر
 دوسری لغت کے اعتبار سے براہ صحیح ہے۔

میں۔ میں تو صحت بیان کی میں نہیں پہنچی تو یہ وہ ہے جسے دل پہنچنے کی وجہ سے عام طور
 پر تاء جزم لکھتے ہیں۔ لغت ساعۃ۔ لغت حاشیہ علیہ اس سے خطاب میں تاء جزمی نہ
 عید کو سلم سے ساحت کے وقوع کے تحقق درست یہ اساعۃ میں الف لام جزم کا ہے اور
 مراد میں سے وہ حاشیہ وقت سے حکم تمام اس نون کا حساب کتاب ہو گا جسے ہم لوگ قیامت
 نہ مانتے تھے کرتے ہیں۔ مونس و تاء ہے کہ سراسر کمال حاشیہ کی ہے درست
 دلی و زادہ سے زیادہ اساعۃ و رقیب مست بک طول رہا نہ کہ وہ رہے گی ہر کج و
 ہے کہ ساعۃ کہا گیا اس کا جو باب یہ ہے کہ فی الواقع قیامت کی ٹھڑی ہو گی تو بہت طویل مگر
 دلی تالی کے نزدیک کلم البصر سے زیادہ اس کا وقت نہیں ہو گا اس لیے ساعۃ بعد استقامت
 کیا گیا۔ و سراسر باب یہ ہے کہ اس قدر بڑھتی رہے جسے فاف و کیر لوری صورت مراد

لیتے ہیں یا اہل علم سے مکمل سپارہ حرا، رہا ہے حالانکہ اسلام لکھی ہوئی بات سے کہ تو صرف
فاتحہ اور پورا سپارہ و علم کے ساتھ ہیں، مسطورہ، علم و مسائل بھی اہمیت سے منظور
نہی علم ہے، ورنہ نہ محو مسائل، وقف ہوا ہے، ورنہ ہاں سبوں سر ہی، اور فہم سے سنے
دونوں کے غیر عالم ہونے کو بتائے کہ یہ عدد فقہ کیا ہے، ورنہ کیا یہ حق میں سہرہ کے
مشہور واقعہ کی بنا پر یہ کہ یہ جواب اصول بدعت کے موافق ہے کہ سوال یہ ہے کہ حضرت
جبریل نے، حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب کے بعد مدقت، امر یا اور تصدیق کرنا، علم کی
وکیل ہے ورسول کر، تہل کی دیں، کلام کو مسمیٰ وجہ سے تمک، ہو، ورنہ فہم سے کہ، اس
وقت جبریل علیہ السلام صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے، اس کو ترسوں کر، سے میں، ورنہ بعض روایات میں
اس کی تحصیل بھی ہے، یا یہاں لیں سنو، تسلسل شیب الہوایں، اس دینی کی سنے صفا۔
چاہتے تھے کہ کوئی سمجھدہ ارادی آئے اور جواب رسوں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے، اہم تمام امور کی
متعلق سوالات کرے، ہر ایک جبریل علیہ السلام تسلسل لے، ورنہ اس میں اہم کی مشیت سے
سوالات کرنے لگے، چونکہ یہاں، رسوں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، تعمیر ان سے، آیت، میں اس سے جبریل
علیہ السلام اس حیثیت سے، ما وقت میں سہل ہیں، ورنہ عبادہ کی صحبت کے، کہ میں اسی
لئے مدقت فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، پر اس کے، اسی صحت کا طے فرمایا ہے ہیں
امینوں، جنہا، علم میں اس میں، اسی حق میں اس میں، میں یہ فیصلہ رد و رد کر و کہ لکھا ہی
مسوں علیہ کان میں فیسی من تفصیلات از شرفہ و علم شرفہ عن عدہ تر عدم سے حضرت
یہ ہے یہی اللہ تعالیٰ کے عد وہ کسی کو بھی فیہ سامت کا دت ہو، میں اسی وجہ سے چاہا
ایسا ان اسامہ آتیر، کا و احیاء لویہاں تک کہ سکا علم خود آتیر صلی اللہ علیہ وسلم دیکھا
مقرب فرشتہ جبریل علیہ السلام کو بھی نہیں دیکھا، اس کے یہاں اس شرفہ میں، اس
مجموعہ میں دیکھا ان ایک مسلمان ان تلامذہ دقت، مت سے مراد انہی ہے، ان تلامذہ
رب سے عبارت ہے حکومت واد، ہادی، اس کا اس طرح یہ کہ ان تلامذہ سے یہاں

یہ مراد ہے کہ قیامت اس وقت آئے گی جب باندیاں اسے قاذو کہتے لگیں گی۔ اگر آپ کہیں کہ باندیوں کا سلسلہ تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے پہلے سے چل رہا ہے کہ باندی اگر سر نہ ہے (جماع کے لئے ہے) تو کچھ سبب ہو گا باندی کی آزادی کا اور وہ خود تو آزاد ہو ہی گا بہر حال یہ کوئی نئی بات نہیں پھر اسے عدست قیامت کیسے قرار دیا گیا؟

جواب یہ ہے کہ ہاشمہ باندیوں کا سلسلہ زمانہ سابق سے چل رہا ہے لیکن وہ صرف خرید و فروخت تک محدود تھا جہاں کے ذریعہ باندیاں بہت حاصل نہیں کی جاتی تھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد آیا ہے میں بات کی طرف کہ سام کا غلبہ ہو گا موعودت کثرت سے ہوں گی اور زیادہ سے زیادہ امین ابنے قسم میں آئیں گی ان سے بچے پیدا ہوں گے اور پھر وہ باندیوں (اپنی ماؤں کے) قاذو کے قادم مقام ہوں گے جب ہر ملک میں باندی قتل ہو گا مگر سب الہیہ قائم ہو گی تو ظاہر ہے کہ اس سے مہلت ادا کی کس قدر کثرت ہو گی یہاں بعض لوگوں نے اشتباہ کیا ہے کہ قیامِ سعادت کی مہلت تو چاہئے یہ کہ مرثیاء ہوں اور اسلام کا غلبہ بہر حال امر خیر ہے پھر یہ کہ اسے عدست قرار دیا گیا اس کے رد جواب دئے جاتے ہیں پہلے جواب یہ ہے کہ بعض مہلت ہی قیامت کی علامتوں میں سے ہیں مہلت قیامت کا براہِ نمودن ہی سے ہوا وہ حق ہے قیامت لساوتہ الاستحقاق نعمہ خلق قرام حیر نعمت ہے جو وحشیانہ سوراں پہلی نہ میرا کلمہ کی تشریف آوری حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا رد و اوردور ہو اور امجدی کا بڑا دور تمام تیس سو تیر میں پیش میں ضرور و نہیں ہیں بلکہ ہر دور اس کے بعد علامت قیامت میں سے ہیں اسی طرح علامت اسلام کا غالب آنا اور اس کے رد و اوردور مہلتوں کا نہ گور ہو گا اور جہے یسین یاں ہر قیامت کی علامت ہے۔۔۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ موعود ہے دائم تنسی بدائعہ محلات کے واسطے سی عورت سے کہا تھا کہ خدا اس کو کس تک پہنچا دے، جو اس سے پرسکر کہا یہ عورت مجھے مردا دے رہی ہے کہو کہ کمال کے بعد والدینی نے ہے ہر کمال راہ والی عدست کا ان

قانون ہے پس کاس غلبہ اسلحہ کے بعد نفس وروال صلی طور پر شروع ہو گا اس کے
کہا جائے گا کہ یہ مرغیر نہیں ہے۔

ان تلامذہ رقبہ کی ایک توجہ یہ ہے کہ مت سے مراد مطلقاً غور نہیں ہوتا اور غور سے مراد وہ
پسے غلط کہ دار کے باعث کو اپنی دوس کی حالت کا کہ ہونا ہے گی اس کی اصلاح و فہم
بردار ہی چھوڑ کر خود اس کو اپنی طاعت و فرمانبرداری پر مقرر کرے گی تو گو کہ یہ ہے
مقوق لوالیہ سے تیسری توجہ یہ ہے کہ امت سے مراد مطلق و رب سے آگے تو
معی یہ ہوں گے کہ لوگ شریعت کی فہم کریں گے ام و بد و درست کی جانے لگے گی
کثرت کے ساتھ یہ تنگ کر وہ جتنے جگتے بنے شریعت میں صحت کے اس کی وہ وہ سے
ہر طرح کا کام دیا اور ہمیں متناہت کر کے گاہ پر میری ماں ہے۔ ایک توجہ یہ ہے
ان تلامذہ مطلقاً یعنی ادیوں سے باعث پیدا ہوں گے صاحب قند پر یہ نول کے

بنی عباس سے پہلے، شاہ عمو ناوٹیوں سے داس سے رہتے تھے بلکہ ہی عباس نے اس
طریقہ کو چھوڑ دیا اور نوٹیوں سے حکماء سے لگے۔ چنانچہ اس سے پیدا ہوئے اور پڑے
ہو کر ملکوتوں میں قائل ہوئے اس تلامذہ مطلقاً اسلوب کا کہ روٹی۔ ایک ٹکٹ ہر
میں بن جائیں گے رقیب کا اقبال داس کی ایک و حسب سب اس کے ہاتھ آئے گی اور
جو لوگ مہر تھے اس کی ہر خاک میں مل جائے گی، دیباہ پر تنگ ہو جائے گی ہر جہتی
فرماتے ہیں کہ ان تلامذہ مطلقاً داس کے بعد والا محمد کا بعد سے حداد عورت سے ان
اسانقلاب و کام ہو جائے کہ چنی و دوست و رحمان میں جسے شرفی حکم دیں ہوگت حریف
تو سمجھیں چاہئے کہ غریب تمام عالم میں ایک منہ تھا ہے، دوسرے سے عارفانہ
سے تعمیر کر لیا ہے یہ رعایا کی سماعت بھی سوکتی ہے اس کی ہی وہاں سے
جب ایسا وقت آجائے کہ دوسرے چرے و سینہ نیچے ہو کر ہو کر آگے
اور انتہائی دوست و فوٹخان کی وحدہ سے جتنا کہ اور یہ اسے چھوڑ کر، یوں میں آگے

جھوٹپٹروں کے رہنے والے بڑی بڑی بندگیں تعمیر کرانے لگیں۔ جوں و نا کارہ بگ اونچے اونچے
 عہدوں پر فائز ہو جائیں۔ اس سے ستارہ سقا بات کی طرف ہے جسے علامہ بھی نے برس
 فرمایا ہے۔ کیونکہ قاعدہ ہے نہ نام کا رجب، اہل انہوں میں آسانی سے تو ان کے اقتدار
 کی مدت تک اور بعد میں دور دور تک عظیم فساد برپا ہو جاتا ہے زمین پر ہزار ہائے جاگ اٹھتے ہیں
 اس لئے کہ وہ لوگ کھ طرف ہوتے ہیں، تعمیری صلاحیتوں سے کورسے، محل شناس، نا اہل
 اور غیر معاملہ فہم ہوتے ہیں۔ ان کے قلوب میں سوائے حبِ نعمت کے دوسرا جذبہ نہیں ہوتا۔
 حبِ اقتدار کی باگیں ایسے دنیہ مت اور کمینہ مصیبت لوگوں کے ہاتھوں میں آ جاتی ہیں تو اس کا
 انجام تباہی ہے، ان وضعی اذالہ ترفع کبر و اذا حکم تحدر۔ آج مدعی اداروں سے بیکر ملک و دار تو تک
 جو دیباہیں مد نظیہاں بھی ہوتی ہیں اس کی وجہ سوائے اس کے اور کچھ نہیں ہے کہ زمام کار اکثر اہل
 اور قلعہ، اہل انہوں میں ہے۔ حالات بتلا رہے ہیں کہ کسی وقت بھی مام عالم میں فساد عظیم مریا
 ہو سکتا ہے۔ زمانہ قدیم کے کا دیسہ لوگ سرسے سے قیامت کی کانٹا کرتے تھے، ان کی سمجھ
 میں نہیں آتا تھا کہ ایک دن یہ تمام عالم ختم ہو جائے گا، زمین و آسمان فنا ہو جائیں گے، سب کو تو
 دور کے ترقی یافتہ جہاں "حیثیں ایسے علوم و فلاہیر مکمل قرد سے بھر و سا ہے، قیامت
 کے وجود کو تسلیم کرتے ہیں، خوف زورہ ہیں۔ دوران کا یہ خوف یہ دنگن کے وقت اور زیادہ
 بڑھ جاتا ہے کیونکہ ان کے نزدیک زمین یا سمورن، رستارے مکہ دوسرے کی کشش
 کی وجہ سے قائم ہیں کسی وقت ان گراں چیزوں کی، بھی کشش کم پڑ جاتی ہے تو مکہ دوسرے
 کے ساتھ ٹکرا کر پاس، کش ہو جاتے ہیں۔ دست ہیں ہے۔ مثلاً کسی وجہ سے اگر زمین کی کشش
 کم ہو گئی تو یہ جہاں، با دوسرے سب رستے کی طرف کھینچ جائے گی، اور اس سے ٹکر کر تباہ ہو جائیگی
 چنانچہ گھنٹے وقت اس کی کشش پر اثر پڑتا ہے، رستہ اس کا تعادل ٹوٹ جاتا ہے جس کے
 باعث سائنس، سائنس دان قیامت کا سخت خطہ، جتنا سے تنہاوں عمارت کی دیواری
 میں خوراک، مکان پر مہرست پریش تباہ حر و ابول میں خصوصیت سے اونٹوں کے

اشکال ہوتا ہے کہ برقی غیر مومن ہے اس کے قول سے مستدلال درست نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ یہاں بحث ایمان شرعی سے ہے، یہاں ارشاد نبوی یا قول صحابی سے اس کا ثبوت ہو سکتا ہے جواب یہ ہے کہ آئے گا معصفت کا مذہب ہے شریعتاً من قبل شریعتہ نما بشرطین اما لا اول انہ یذکرہ فی الکتاب ہی قرآن و الحدیث کو مذکر فی الکتاب اونی الحدیث الثانی انہ غیر منسوخ الحاصل یہ کہ عینی علیہ السلام کی شریعت سے ثابت شدہ حکم مثلاً ہمارے یہاں منسوخ نہیں ہے تو وہ ہماری ہی شریعت کا حکم ہی سی لہذا حدیث برقی کو بنائید و حتی کتاب کے شروع میں لایا گیا ہے

اب فصل من استبرأ یدینہ عندنا نمان بن بتیہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے ملاں و حرام واضح ہیں اور ان کے باہر مشتبہات ہیں جن کو اکثر لوگ نہیں جانتے اس کو شخص مشتبہات سے بچا س نہ پے دیں اور عزت کیلئے ذمہ تشریف سے ہرارت حاصل کی۔ اور جو شخص مشتبہات میں الجھا اس کی مثال اس چرواہے کی سی ہے جو اپنی بکریاں کھیت کے متقل پر لٹا رہا ہے کہ وہ بکریاں کھیت میں گھسا رہے۔ جرو باہر یک بادشاہ کیلئے رکھ ہے

خبرو را اللہ تعالیٰ کی زمین میں مقرر رکھ حرام چیزیں ہیں۔ ضرور بدن میں ایک ٹکڑا مقرر ہے حب وہ درست ہوتا ہے تو تمام بدن درست رہتا ہے اور

حب وہ خراب ہوتا ہے تو تمام جسم فاسد ہو جاتا ہے جبرو وہ ٹکڑا فاسد ہے

ستر آری حیر کے دو درکے اور اس سے خلاصی حاصل کرنے کو کہتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ اپنے دین کو ہر طرح کے میل اور ہرج و مرج کی گدگی سے پاک کرنا کہیں ہے۔ بعض سے پاک کرنے میں ذرا نقص رہ جاتا ہے۔ اس سے بھی ایساں میں زبذہ و نقصان کا بتہ چلتا ہے۔

انہا بنین وانوام میں اس کے یہ معنی ہیں کہ تمام امور حلال طہر میں یا تمام محرمات ظاہر میں و رد فیہا مشتبہات کے کوئی معنی نہیں رہتے، وہی اجتہاد و تقرری کی کوئی ضرورت بلکہ سنی

یہ ہیں اخلال میں حکم ہی کل حلال سیاح تناول و کد الک الحرام میں حکمرانی کل حرام لاسان تناول
 و میہا مستتہات ہی حکمہا حتی لا یعلم ان تناولہا حلال اذ یہ بخور نہ لایا محبت سے "غزب" اصل
 من المشتہات لقی یعلم من وجہا بہا بخور و لعیم من وجہا بہا بخور من اقلی مشتہات مستتہات
 حتی اس جگہ کو کچھ میں جس کو بادشاہ نے ایسے حوروں کے حرم سے لئے مخصوص کر رکھا ہو
 دوسرے لوگوں کو جس میں اپنے جانور چرانے کی اجازت ہو جو کد کا - عامرہ و نوحہا و ان
 بڑے بڑے سردار اپنے حوروں کے لئے ایک وسیع مکان مخصوص کر رکھتے تھے جس میں وہ
 انہیں کے جانور جرتے تھے دوسروں کو وہاں جانور لگانے کی باطل اجازت نہیں ہوتی تھی اور
 اگر کوئی خلاف ورزی کرتا تھا تو - سردار کے سخت ترین عتاب میں آتا تھا تو تہنگ
 لشیرہ سے رہے ہیں کہ جو شخص مستتہات سے نہیں بچتا اس کی مثال ایسی ہے جسے کہ وہ قحی کے
 قریب اونٹ چرائے، یہ قریب ہو گا اس بات کے کہ کہیں ادمت و جبرہ قحی میں داخل نہ ہو جائیں
 و بخرتے و جانت مہراتے ہیں، "و لکل ملک حرمی" اور اس حدیث اللہ تعالیٰ کے بھی قحی میں
 یہی محرمات لہذا ان سے بچنا ضروری ہے، و یہ شدید عذاب ہو گا و مع نصرت نبی کریم
 منعت سے تاب اور، "مخمس من ارباب" مدتھا - الی فرد سے روایت ہے، کہے ہیں
 کہ میں اس عباس کی صحبت میں بیٹھا تھا و مجھے یہ تمک پر تھا جیسے تھے و مہراتے
 تھے کہ تم میرے پاس رہا کرو میں اپنے ماں میں سے تمہارے لئے حصہ نذر کر دوں گا
 میں دو چھپے ان کے پاس ٹہر رہا تھا انہوں نے وعدہ عہد نفس کے بارے میں کہا کہ
 جب وہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو سب کے مہرا
 کون ہے یہ قوم یا مہرایا کون ہے یہ وفد - دی لاشک ہے ان لوگوں سے
 جواب دیا ہم ہیں ربیعہ آپ نے فرمایا مبارک ہو قوم کو یا وفد کو لاشک - وہی تم ہی
 حالت میں آئے کہ نہ رموا ہوا اور پیشیاں - انہوں نے اس کے بارے میں شک نہ
 آپ کی خدمت میں حاضر ہونے کی طاقت نہیں رکھتے سو کے اتہر حرم کے کیونکر کا رہے

اور آپ کے درمیان کفار مغر آباد ہیں آپ ہیں ایسا حکم فرما دیجئے جو حق و باطل کے درمیان
فرق کر دے۔ ورحم اپنے دوسرے لوگوں کو اس سے مطلع کر دیں۔ ورحم اس کے منصب جنت
میں داخل ہوں۔ غیر وہ بد یقین ہے۔ برتنوں کے استعمال کے بارے میں سوال کیا
پس آپ نے چار چیزوں کا حکم فرمایا اور چار چیزوں سے منع فرمایا حکم فرمایا اللہ و اللہ پر
ایمان لانا۔ فرمایا کیا جاستے ہو تم اللہ و اللہ پر ایمان لانا کیا ہے، عرض کیا اللہ و اللہ کا
رسول زیادہ جاستے و لایا ہے آپ کے فرمایا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کی گواہی دینا
کا ذکر کرنا، زکوٰۃ ادا کرنا، رمضان کے روزے رکھنا اور غنیمت میں سے پانچوں حصہ لے
کرنا۔ دو آپ نے انہیں چار برتنوں سے منع فرمایا، ختم، دھکی، مڑیاں، اسے، دبا، رکھنے،
کے قوسے، سے غیر درخت کی جڑ کے پتے ہونے پر تن، سے، مرقق اس کے روفی
کئے ہوئے برتن، سے اور فرمایا ان چیزوں کو یاد رکھو اور اپنے دوسرے لوگوں کو
اس سے آگاہ کر دو۔

جس طرح دسے زکات من الایمان ہے اسی طرح دسے خمس بھی من الایمان ہے۔ ان غنیمت کے
معلق حکم یہ ہے کہ اس کے، پنج حصے کئے جائیں ایک حصہ بیت المال میں دیا جائے جس میں آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا خدا کا حصہ تاحی و سبائین وغیرہ کا حق ہو گا جسے قرآن میں ذکر کیا گیا ہے واصلی انما غنیمتہ
اور باقی مادہ چار حصے مجاہدین میں تقسیم کر دئے جائیں۔ حساب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
پہلی فوجیتوں میں ماں بہت حرم تھا چنانچہ وہ سب یک جگہ جمع کر کے نذر آتش کر دیا جاتا تھا یعنی
ایک دپے تیس پر رکھ دیا جاتا تھا۔ سہان سے ایک لگ ترقی تھی وہ اس ماں کو بخلا دیتی تھی۔ یہ
علاست ہوتی تھی اللہ تعالیٰ کی آگاہ میں ان کی نیت و جد و جہد اور قربانی کے مقبول ہونے کی
یہ سنت محمدیہ کی خصوصیت ہے کہ اس کے لئے مال ہیئت حلال کر دیا گیا۔

مس اہی جمرہ ماں گشت قعداء یہ ابو جمرہ کا وہ فخر ہے ابو جمرہ فارس کے رہنے والے ہیں غامی
زبان کے ماہر ہیں، ہوں نے قرہ و قح کی نیت کی قرآن کا حرام باندھا اس لئے کہتے تھے ملک

بجۃ و عمرۃ اور حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ و غیرہ نے قرآن کی حفاظت فرمادی تھی تاہم
 بار بار خانہ کعبہ کی زیارت کو وہندوں فرماتے تھے سر ہاتھ کیسے نہیں بڑھواؤ اس سے
 میں بعض صحابہ کو اختلاف تھا دوسرے مسند یہ تھا کہ لوگ یہاں سے صبح تا عشاء و عشاء تک
 تعاضا ہوتا تھا کہ ہر روز تک ایک ہی احرام میں رہیں مگر کچھ چکر مچا ہوا حرام و مکہ مکرمہ کے لئے
 حلال ہو جاتے تھے پھر یوم ترویہ میں احرام بچھا دیتے تھے اس کو صبح کی عمرہ کہتے ہیں اس سے
 بھی حضرت عمرؓ نے سختی کے ساتھ روک دیا تھا۔ ہرمیں ہر روز کا حرام و مکہ مکرمہ کو
 عمرہ کہتے ہوئے وہیں تو پوپ اترتے ہیں و جملہ اوجہ سے وہ دیانت کی تو کہا گیا کہ
 حضرت عمرؓ نے قرآن کی حفاظت فرمادی ہے و ہجرت ہمسامسوں پر ہیں آپ میں نے
 خواب میں دیکھا کہ حبیب رسولؐ سے علیؓ عید و کسم بیک ہونے و عمرہ فرمادیں اس سے اس کا
 ذکر ابن عباسؓ سے یہ فرمایا کہ بنی النعمان صلی اللہ علیہ وسلم لاندہ عید السلام کا قارن اس
 عباس کو اسی وقت سے ابو عمرہ پر صلاح و تقویٰ کا گار ہو گیا اور میں اپنے نسب پر بیٹھا
 یہاں ابن عباسؓ اس وقت بصرہ کے والی تھے حضرت علیؓ کی آمد کی وجہ سے اس وقت سے
 سلسلہ میں انھیں بہت سے بن خاری لوگوں سے واسطہ پڑتا تھا جو بنی النعمان سے واقف
 ہوتے تھے اس سے ابن عباسؓ نے تیرہ دن کے عہد پر و عمرہ کو اپنے ہاں رکھ دیا اور جو اس
 کے بیچ اخراجات کے کہیں اس گئے کیونکہ قرآن والی کی یہ ضروریات میں سے ہے و عمرہ
 نے ایک دن حضرت ابن عباسؓ سے کہا کہ میں غیبی پتہ اس اگرچہ اس میں سے دستبردار ہونا
 تمام فضیلت کا غلط رہتا ہے ابن عباسؓ سے اس پر یہ واقعہ لکھا

واقعه وفد عبدالقیس | عبد قیس بحرین کا ایک قبیلہ ہے اس قبیلہ کا ایک مرد متبع بن عباس
 اپنے ہاں کے کپڑے لاکر مدینہ کے بازار میں فروخت کر رہا تھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 تعریف لائے اور اس شخص سے بحرین کے مہاجر و مہاجرین کا تذکرہ کیا کہ امت و رات
 فرماتے گئے یہ دیکھ کر سے سخت حیرت ہوئی کہ رسولؐ نے کبھی بحرین کے نہیں تھے کس طرح

وہاں کے متعلق آپ کو یہ معلومات حاصل ہوئیں! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منقذ بن حبان کو اس طرح متعجب دیکھ کر پوری طرح بھجایا اور اسلام پیش کیا چنانچہ منقذ بن حبان فوراً یہاں سے آئے اور اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ آیات پڑھ کر مکان کی طرف مراجعت کی یہ زمانہ خمر حرم کے ختم ہونے کا تھا جس وقت یہ شخص مکان پہنچے اور ان کی بیوی نے انہیں دھوکہ دے کر کہے ہوئے اور ناز پر ٹہرتے ہوئے دیکھا تو اپنے باپ سے جا کر پوری حالت بیان کی کہ میرا شوھر جب سے شرب سے آیا ہے نہ جانے کیوں ایک خاص طریقہ سے عضو کو دھو رہا ہے پھر ایسی ایسی حرکتیں کرتا ہے، سکا باپ وہی شخص ہے جس کی امت اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے منقذ بن حبان سے دریافت فرمادیا تھا یعنی منذر بن عائدہ الاشجری سردار قبیلہ چنانچہ منذر بن حاند نے حاد کو ملایا دہشتی کی زبانی حواریں مہم جوئی تھیں ان کی تحقیق کی۔ منقذ بن حبان نے خمر کے سوار پر کھن و قہر بیان کیا اس نے سردار کے دل و دماغ پر گہرا اثر ڈالا یہاں تک کہ یہ بھی یہاں سے آئے، اہل ان، اللہ کے رسول اللہ کے تہہ در سے قائل ہو گئے اور قبیلہ کے دوسرے لوگوں کو بھی اسلام کی طرف مائل و شرم کر دیا جس میں انہیں ایک حد تک کامیابی حاصل ہوئی چونکہ وقت شہر حرم کا نہیں تھا اس سے منذر بن عائدہ الاشجری صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو سکے، وہیں رہتے ہوئے ان کی تسلی سرگرمیوں پر جاری رہی یہیں چنانچہ آٹھ سال تک ایک کافی ٹری جماعت مشرف یہ اسلام ہو گئی اور جیسے شخصیں جو وہ سردار بن قہر تھے مدخر ہوئے اس میں اختلاف ہے کہ وہ بعد ازاں ایک مرتبہ آیا ہے، دوسرے کہ بعض سے کہا ہے کہ یہ وفد ایک ہی مرتبہ آیا ہے مشرعوں میں درمیان سے کہا کہ وفد بعد ازاں ووتہ آیا ہے مشرعوں میں چودہ اور مشرعوں میں پانچسویں بہرہوں مدبر سے قریب پینکڑ سواک منذر اس زمانہ اشجری کے کام کوک اذنت، دربار سے ساراں کو چھوڑ کر دور شوق میں واپس آئے ہوئے اللہ کے ہی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے سردار عائدہ سے اس طرف سے بیہوشی و اضطراب کا اظہار نہیں کیا بلکہ ایک مکان کریشہ یا عاریتہ لیکر رہائش سکون و اطمینان سے

اس میں سدا ان رکھا، وراثت ہندو سے۔ خود ہندو کو کرپڑے جسے اس کے بعد برہما اور عالم
جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں شرف آریا ملی حاصل کیا آپ سے اس کے اس
عمل کی بہت تعریف فرمائی، وہ فرمایا کہ تمہارے اندر دو عظمتیں حیات محمد میں آری عالم
ان کو بہت پسند کرتا ہے امانہ اور علم سدور بن عابد شکل آدمی تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
جب ان کی طرف دیکھا تو متذراں عائد نے عرض کیا، رسول اللہ میں اس کی قدر و قیمت
اس کے جسم سے نہیں ہوتی بلکہ اس کی قیمت راز و قب سے آتی ہے بھڑ بھڑا ہوں۔ عرض
کیا یا رسول اللہ آپ نے جو مجھ میں اتنی دردمندی میں فرمائی ہے وہ عبادت اللہ سے کبھی؟
فرمایا پیدا نشی بہرہاں متذراں عابد کی یہ محنت کسی رو بہاں رہی سب رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم سے ان لوگوں سے بہت سے سائل سیکھے۔ گوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں جب حاضر ہوئے تو آپ نے فرمایا مَنْ أَوَّلَاكَ دُونَ الْقَوْمِ أَهْلُوا سَبْعًا
یعنی رتبعہ ایک بڑا فیصد تھا مرحبا رتبعہ وسعت سے بھی میں ہے عرب میں ولت ایک
دوسرے کے پاس ملتے ہیں تو مستقر ایک واسے کہ میں مرحبا میں پیدا آرام دہ اور وسیع
مکان میں تھے، سیف ذویہیں عرب میں ایک مشہور عرس تھا، مجھے عہد مرحبا کی یاد ہے
اور اسی وقت سے یہ کھراج ایک راجہ سے خرمیر، ولایہ اما خرمیر میں اس کے اور دو
جمع دہان کی مطلب یہ ہے کہ تم لوگ گرہ جو اس لاکھ عہد ہوتے تھے سو دس سے ملک
کرتے جیسے کہ ابوسفیان مکرہ اور عابد بن ہدیہ سے ان اور مجھ بعد میں قید و بند کی صورت میں لائے
جائے تو تمہیں کہتے ہیں حضرت محسن مونی اور ساتھ عورتوں پر اقتدار آج مونا اسے ضرور
ہی میں کیوں ایمان قبول نہ کر لیا دیکھو مسلمانوں سے جنگ کی میں تم سے جو کہ اللہ میں کافرو
جو وراثت کر، مہم کے کتاب تقریر داس میں چلتے آئے اس سے یہ تو تھارقی رسول مونی اور
تھیں نہایت سے دو دنیا مونا، مونا و مینا، مونی اس عہد سے دوایں مونا، مونا
سب اور بحر قزقم و بحر فارس کے درمیان واقع ہے، اس غیر متضاد ایک فتنہ سے

تہا کہتے ہیں جو بھرہ قلم کے کنارے پر پھیلا ہوا ہے اور دواچی رین جو دریاں میں ہے
 اس کو نجد کہا جاتا ہے اس پر پہاڑوں کی ایک قطار ہے جو عرب میں کوئٹہ چلی گئی ہے اور
 نجد و تہار کے درمیان ایک پہاڑی علاقہ ہے اس کا نام حجاز ہے اس کو حجاز اس لئے کہتے
 ہیں کہ یہ عاجزین نجد و تہار ہے۔ بحیرین سے مدینہ منورہ آتے ہوئے درمیان میں نجد پڑتا
 تھا جس میں کفار سفر آباد تھے جو بڑے شقیں القلب اور خونخوار تھے اہل بحیرین سے اس کی بڑائی
 چلی آرہی تھی اس وجہ سے یہ لوگ صرف شہر حرم میں مدینہ آسکتے تھے علاوہ ازیں اور وہاں
 میں ان کے لئے مدینہ، سخت دشوار تھا اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حضرات
 کہہ رہے ہیں کہ مسائل معلوم کرنے کیلئے بار بار آنا ہم لوگوں کیلئے ممکن نہیں، احباب والا میں دین کے
 اہلوں بتلا دیئے گا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں سے ایک درس حدیث شروع کیا
 بتوں کے استہساں سے بھی روک دیا جنہیں شرب، بانی عاتیقی کیوں کہ ہو سکتا تھا بتوں کو دیکھ
 شراب کی مستیاں یاد آجاتیں اور توہ پاش پاش ہو جاتی۔ (حرم: ربع) جناب رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے اجمال میں چار چیزیں بتلائیں لیکن تفہیم میں ذکر پانچ چیزوں کا کیا اس میں سب
 وایہ ہورست ہے، اس کی مختلف توجہیں بیان کی گئی ہیں پہلی توجہ یہ ہے کہ یہاں بالشرع
 تفسیر شہادۃ لا انا اللہ لا شئی سے خارج ہے، مامورہ نہیں ہے، کیوں کہ اس سے کہ
 ان کو چاہیے کہ اس کا علم تھا، ہاں اس کا ذکر نفس و طیۃ و تمہید آفرما گیا ہے، اگر بسے کا
 جاسے تو تمہید حاصل لازم آئے گی۔ وجہ یہ ہے کہ آپ مذہب خاتم تعلیم فرما بھی چکے تھے اور یہ
 لوگ ان ہی چلے تھے ماسی با حث منذر بن عائذ ان شیخ مسلمان ہو کر مدینہ منورہ آئے ہیں
 ہم کہیں گے کہ اس وقت اہل مہم و بالتعلیم لہ کی چار چیزیں ہیں۔

دوسری توجہ یہ ہے کہ مامورہ استماع میں سے استماع فامروہا کا ذکر ہے اور
 وہ ہے ہاں بالشرع و بالتعلیم لہ کی چار چیزیں، اس کی تفسیر میں اس توجہ پر مہم کا ترجمہ بھی ملتا
 ہوتا ہے، اس سے کہ مامورہ استماع کے رد ہاں ان سب امور کا مجموعہ ہے باقی میں تین

جینیں سوں کو بھی صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا و کانکرہ و دوسے متعارف
ان کو رک کر دیا۔ جبکہ یہ تو یہ ہے کہ عورت اور بیعت مول میں وہ باغیوں نے بھی اٹھا
انفس من المصنم تدریب ہے اس خاص وقت کے لئے جس کا بدینہ و درجہ ۱۵۱ میں
لائیں، تو معلوم ہوا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں لعم و خا و رکعت تک
فرمایا ہے، ورنہ در حقیقت اس بات پر ہے کہ عیبت ہا دسے خلق ہے و رہا خود رسول علیہ
اور نفس مبادت میں سے نہیں ہے بلکہ اس کی تشریف بخش خود تہ و نیر و ہے فی دفع
مفسدہ۔ اسی لئے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اس کی صوں میں داخل نہیں مگر چونکہ
مفسدے ان کا ہمیشہ و رعوہ مقابہ رکھتا تھا اس لئے آیت عادت لبرہ و تدریباً بیان
فرما رہے۔ چوتھی توجیہ یہ ہے کہ قام الصلوۃ و ایما از کوۃ ایک ہی شے میں قرآن مجید میں
دونوں کا ذکر ایک ہی ساتھ آتا ہے، بعض حضرات نے رکات و جس کو ایک قرار دیا ہے
کیونکہ دونوں میں دینا ہوتا ہے۔ و اقام الصلوۃ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انفس الصلوۃ
نہیں فرمایا بلکہ اقام الصلوۃ کا حکم فرمایا ہے معلوم ہوا کہ اقامت مطلوب ہے و یہی دوسرے کلموں
آیات قرآنیہ اور روایات کے اندر اقامت ہی کا لفظ ذکر کیا گیا ہے اقامت کے معنی دا
کے بھی آتے ہیں، تو ملادیر ہے کہ نماز کو، ن کرو یاں جو کہ تم اس پر دالم رہو اس کی پامدی
کرو۔ اقامت کے دوسرے معنی قائم کر کے آتے ہیں کسی مکان کو اس وقت تک قائم
نہیں کہا جاسکتا تا وقتیکہ وہ مکمل نہ ہو جائے، تو مردیر ہے کہ نماز مع جمع شرٹہ و دہ و حقہ
ادائی جائے و ایما، زکوۃ، اس جہاں تار کا حفظ فرمایا ہے خرچ کا وہ بھی مستعمل کیا گیا
اس لئے معلوم ہو کہ اس کے زکات کیسے تعلق ضروری ہے جس الگ کر کے رکھنا کافی
نہیں ہوگا، مثلاً کوئی شخص مال کا زکات کی بیت سے ملیندہ رکھدے و بچہ وہ اس چوری
ہو جائے تو اصناف کے نزدیک زکات نہیں ہوگی کیونکہ اس کے یہاں بلیک ضروری ہے اور
بعض لوگوں نے کہا ہے کہ اس صورت میں بھی زکات دیا ہو جائے گی۔ (دو جہدم ذکر کرتے اعدام

ذکر حج کی وجہ یہ ہے کہ اس وقت حج کی فرضیت نہیں ہوئی تھی۔ حج کی فرضیت باختلاف شرح
اسلفہ میں ہوئی ہے۔ دوسری وجہ یہ بھی بیان کی جاتی ہے کہ یہ لوگ بہت دور رہتے تھے اس
کے لئے استطاعت سیل نہیں تھی اس لئے کہ کفارِ مشرکے ہیسب غلطے مستبہاہ تھے۔ پس وہ
نہ ہجرت کا وجہ نہیں ہوا۔ ستم وہ ٹھکیا جس پر رکھ کا روغن کر دیا گیا ہو۔ فقیر اس برتن کو
کہتے ہیں جو درخت کی جڑ میں کھوکھل پین پیدا کر کے بنایا گیا ہو۔ مرقم جس برتن پر زینت یعنی
چیز کاتیل مل دیا جائے یا رال لگا دی جائے۔ اس سے بھی برتن کے مساوات مند ہو جاتے ہیں
اور شراب میں شکر جلد پیدا ہو جاتا ہے۔ و با۔ کہ وہ کو درخت ہی میں خشک کر کے اندر سے گودا
لگا کر تو مڑی بنائی جاتی ہے، اسی کو دبا کہتے ہیں

باب ماجاء ان اما ان بالیقہ و کتبہ الخ حدثنا۔ عمران سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اعمال کا اعتبار نیت پر موقوف ہے اور ہر آدمی کیلئے وہی
ہو گا جس کی اس نے نیت کی پس جس شخص نے اللہ اور رسول کی طرف ہجرت کی
پس اس کی ہجرت اللہ اور رسول ہی کی طرف ہے۔ اور جس نے دنیا حاصل کرنے
یا کسی عورت سے نکاح کرنے کیسے ہجرت کی پس اس کی ہجرت اسی طرف ہوگی
جس کی نیت سے اس نے کی ہے۔

حدثنا۔۔۔ ابی مسعود نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ نے فرمایا کہ جب کوئی
آدمی ثواب کی نیت سے اپنے عیاں پر خرچ کرے تو وہ اس کے لئے صدقہ ہے۔

حدثنا۔ ابی وقاص نے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صدقہ کی غرض سے
کیسے تو جو کچھ خرچ کرے گا تبھی اس کا عینا احرار کا حق ہے کہ تو اپنے اللہ سے اپنی بیوی کو جو
چیز چاہے گا تجھے اس کا بھی ثواب ملے گا۔

پہلی روایت کی صفحہ کان بڑا اوجی میں مذکور ہے وہاں اس کے متعلق پوری تفصیل بیان کی
جا چکی لیکن یہاں اور وہاں کے مقصد میں فرق ہے وہاں مقصود تھا عصمتِ وحی کا ثبات اور

یہاں مقصود ہے اثبات نیت کل محل۔ حشر، غلام کو کہتے ہیں، گے ماسم میں کہ ہر محل چونکہ
نیت ہی پر مبنی ہوتا ہے اس لئے یہاں بھی نیت کے بغیر نہیں ہو سکتا۔ وہی وہی سے صفت
کہتے ہیں کہ دخل فیہ ایدیاں، اے کو کہ امام بخاری کے نزدیک ایدیاں بھی محل سے ہوتی ہیں۔ مثلاً
مشکلین اس کو محل ہیں کہتے ہیں۔ مگر حقا و حرام کو کہاں کہتے ہیں اور عقلاً حرام و حلال کے متعلق جو
اس واسطے سے کہ نیت کی ضرورت نہیں۔ طواف حدیث کے لئے یہاں چونکہ حلال و
اقوال اور اعتقادات داخل ہیں۔ لہذا اس میں وجہ سے اس کی وجہ ضرورت ہے۔ سوال
ہوتا ہے کہ وجہ بھی محل میں الاٹھا ہے لہذا اس کیلئے نیت ضروری نہ ہوئی چاہے پھر حلال
میں کیوں نیت ضروری نہیں سمجھتے؟

وضو کا سند در محل مختلف ہے۔ مثلاً کہتے ہیں کہ اس کے لئے سب سے پہلی رکوع کی اولیٰ آیت
یا کوئی میں اتفاقاً ہو گیا، اس کے بعد وضو پڑھنا ہی تیر گیا تو اس کا وضو ہو جائے گا اگر ترمیم
کے نزدیک اس شخص کا وضو نہیں ہوگا اس لئے کہ اس سے پہلے وضو ہو چکا ہے۔ مثلاً کے
میں وضو کے اندر دو حیثیتیں ہیں ایک حیثیت و بعد ہونے کی ہو۔ دوسری حیثیت مقصود ہونے کی
بلاشبہ اس کی شان مقصودیت محتاج بہ نیت ہے۔ اس وسیعہ متانی سے پہلے حلال و وضو
سے دو مقصود ہوتے ہیں ایک یہ کہ وہ وسیعہ القدوة ہو دو مرتبہ یہ کہ وہ وسیعہ القدوة کے لئے
ہو، غرض کہ نیت کی صف میں دخل ہو گیا۔ سو وضو کے محتاج للعداۃ ہوئے۔ لے نیت
کی ضرورت نہیں مگر وفاء و امان کے حصوں کیلئے نیت ضروری ہے۔ شواہد و حنا فیر
احتراض کہتے ہیں کہ جیسے وضو ناکیلے و سبیل ہے، ایسے ہی تہم بھی وسیعہ ہے۔ وضو کی حیثیت
ہے ناکیلے وہی حیثیت تہم کی بھی ہے جیسے وضو مقصود ادا نہیں ہے، اس میں چاہے
ہی تہم کی بات ہے۔

اس کے مختلف جو بات دیکھتے ہیں تہم کے معنی جو قصد رکے کے لئے ہیں۔ مد الف تہم
کہ معنی تنوی و مطلق میں ماسبست پیدا کیے نیت ضروری قرار دی جائے۔ ماسبست

کے اندر وضو، اہل ہے اور تیمم اس کی فرما، باہر میں تیمم میں نیت ضروری ہے۔ وضو پانی کو
کی جاتی ہے اور پانی میں مہارت اعلیٰ موجود ہے۔ وائرساں السما، اظہورا بخلاف مٹی کے
کیونکہ اس میں مہارت اعلیٰ موجود نہیں مگر ضرورت پانی پر قدرت نہ ہونے کی وجہ سے آتی ہے
اسی لئے تیمم میں نیت ضروری ہے۔

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ نیت سے کیا مقصود ہے؟ جن قیم محدود الف ثانی اور بعض غیر مقتدین
زبانی نیت کرنے کو بدعت کہتے ہیں، جمہور کے نزدیک زبانی نیت مستحب ہے، وکثر ثبت من الہی
صلی اللہ علیہ وسلم رضوی فی الحج بالکلم اللہ فی وہ قال جیک کتہ وفی روایت لیکت کتہ وعمرہ، نقاسوا
علیہ وقالوا بانہ لیسحب لیتہ اللسانی و ما یتب بالقلب فحب و لفت علیہ صحتہ الصلوۃ۔

واحد کوة۔ مومن نہ ہریہ مثلاً کائے اونٹ وغیرہ کی زکات حکومت کے حال وصول کرتے ہیں
میں اگر زکات کی نیت نہ بھی کی ہو تو بھی زکات دیا ہو جائے گی لیکن اگر سوچا بدی اور سنی طرح
کے دو حصے اموال جو خط ہری پہنچ جن میں بھی مال صامت میں نیت ضروری ہے۔

حنبل اگر ایک شخص نے دوسرے کی جانب سے حج کیا تو اس کی نیت ضروری ہے کہ میں
حج کی جانب سے حج کر رہا ہوں اسی طرح وہ اگر اپنا حج کرے تو بھی نیت ضروری ہے وہ جبکہ
قال نبی صلی اللہ علیہ وسلم ولكن جہاد و نیتہ قال الہی صلی اللہ علیہ وسلم لا یجزئہ مدح و لکن جہاد و نیتہ
یعنی میتہ ہجرت، و نیتہ الجہاد۔ اس بات کے اندر تین حدیثیں ذکر کی گئی ہیں جن میں پہلی حدیث، اس حدیث
سے اسے ایمان سے کوئی ماسبست نہیں اس سے محض نیتہ کہ باہر میں بھی سنت ضروری
ہے و نیت کہنے ضروری ہے کہ اعمال میں یاں کے اندر داخل ہوں و نیت کے شرط
محکمہ کا کوئی مطلب ہی نہیں رہتا۔ اس سے مزید و کرا تہ کی تردید بھی ہو گئی و ساتھ ہی ساتھ
اس بات کی طرف اشارہ بھی کرتے ہیں کہ اس کتاب کو پڑھو تو بھی اور نماز میں نیت کے ساتھ
نہ صرف دوسری روایت ہے جس کے اندر دعویٰ و مسطورہ بخاری رضی اللہ عنہ میں۔ و کما لفت
وہا سے ضروری سمجھیں کہ اگر یہ ہے تو یہ اسے فرض سے مسئلہ دشوار ہے اس میں

صدقہ ہونے کے کیا معنی، جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر گروہ عادت خداوندی کیسے، ورجسۃ للہ نقد ادا کر رہے تو حق تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے صدقہ کا ثواب عطا فرمائے گا۔ تیسری رویت میں اس کی وضاحت ہو چکی ہے شواہد اپنی جوری کے سر میں اپنے باپ سے نفرت دیتا ہے مولا سر پہ کر برائے مستند ذہبے سیکر اگر سر کے اندر بھی بیت خیر ہے تو یہی صدقہ اور موجب ثواب بن جاتا ہے حضرت سعد بن ابی وقاص کا واقعہ ہے جس کی یہاں تفصیل نہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم حبشہ میں تشریف لگے تو حضرت سعدؓ می آپ کی بھوہ تھے۔ بیمار ہو گئے اور طیف امیدی کی حد تک بڑھ گئی۔ ہوں نے آپ سے ۶ من کہا کہ یا رسول اللہ میں یہاں صدقہ کرنا چاہتا ہوں۔ آپ نے نہکار فرمادیا۔

دوسری بات حضرت سعدؓ سے یہ ۶ من کی کہ یا رسول اللہ صبر یہاں انتقال ہو جاوے گا جس کی وجہ سے میری ہجرت پر حرف آئے گا۔ آپ سے انھیں مسئلہ دی خوشخبری سنائی کہ ان تہا ری ذات سے مسلمانوں کو دلدہ نہ ہو گا، رکھار کو ضرر و نقصان ا یعنی ابھی تمہاری وفات نہیں ہوگی جب جو سیاسی و معیشیائی کسری کی فوجوں کا سہارے نہ صرف یہ کہ زبردست معاہدہ کیا بلکہ عین شکست عاش دی اور سعدؓ بھی مدد و جہد کی بدوست سارے عرب میں اسلام پھیل گیا۔ میرا ہوں کے جنگ کا قادیان میں فوجوں کو لے کر ملے گا یہاں پر ترتیب دیا کہ یورپ آج تک اس کے تصور سے خوف زدہ ہے

باب قول نبی صلی اللہ علیہ وسلم الدین النصیق للذہب حدثنا ... حرب بن عبد اللہ کہیں ہیں کہ میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ماہ قائم کرے نکالت دینے اور ہر سال کی خیر خواہی کرے یہ رویت کی ہے

حدثنا ... زید بن علقمہ سے روایت ہے کہ حضرت زید بن علقمہ کی وفات کے دن میں وہ حرب بن عبد اللہ سے سنا کرتے ہوئے اور اللہ جل جلالہ کی حمد و سرا کی درمیان ۱۱۰۰ ہے انھیں اللہ واحد و شریک کا خوف اور لازم ہے کہ ہر سال دینے کا دسکون آؤ تیکو

تمہارے پاس دو سزا میر آئے اور وہ تمہارے پاس ابھی آتا ہے۔ پھر فرمایا تم اپنے
 امیر کے لئے معافی طلب کرو کیونکہ وہ معاف کرنے کا چھما سمجھتا تھا اس کے بعد اس نے
 کہا کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ
 میں آپ سے اسلام پر بیعت کرتا ہوں، پس آپ نے اسلام پر اور ہر مسلمان کی یہ خواہی
 کرنے پر شرط پیش کی، میں نے اس امر پر بیعت کر لی اور کہا تمہیں اس سجدے کی
 کی میں تمہارا خیر خواہ ہوں، پھر اس نے بخشش طلب کی اور منبر سے اتر آیا۔

چونکہ یہاں نصیحت کا محل اونی دین پر کیا گیا ہے اور دین و ایمان مصنف کے نزدیک متبادل
 ہیں اس لئے نصیحت بھی ایمان ہوتی لہذا معلوم ہوا کہ نصیحت و ایمان میں مناسبت ہے،
 نصیحت نصیح سے ماخوذ ہے، نصیح کہتے ہیں مشہد سے موم نکالنے کو یقال نصیح الشئ اذا قلہ
 مگر بعد میں یہ لفظ غلو ص کے لئے بولا جانے لگا۔ تو بہ نصوحا اسی خالصہ۔ تو نصیحت اللہ کے معنی ہوئے
 سنا نصیحت سے خالص ہونا، غل و غش سے خالص ہونا۔ نصیح کے معنی بعض لوگوں نے خیانت کی
 کہتے ہیں اور پراگندہ و منتشر حالات سنوار دینے کے۔ بہر حال اسی مناسبت سے نصیحت
 کہنے لگے۔ خلاصہ یہ ہے کہ نصیحت سے مراد اس جگہ غلو ص ہے، اب نصیحت کا محل دین پر ہوا کہ وہ
 جزو دین الدین ہے، غرض مبالغہ کی خاطر ہے اسی معظم الدین النصیحت۔ امام بخاری رحمہ اللہ علیہ اس بات
 کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں کہ میں نے کتاب الایمان میں جو مباحث بیان کئے ہیں وہ صرف
 جزو غلو ص پر مبنی ہیں، اس میں ہوا کے نفس کو کوئی دخل نہیں۔

النصیحت للہ، اللہ تعالیٰ سے اخلاص کا مطلب یہ ہے کہ اس کے ساتھ کسی کو بہر حال شریک نہ
 کر دینے نہ ظاہراً نہ باطناً اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے طاعت و عبادت کو غاص کر دے۔ ہر قدم آگے بڑھا
 سے پہنچے یہ جان لے کہ آیا میرا قدم اللہ تعالیٰ کی رضا کے مطابق ہے بھی یا نہیں؟ اگر ہے تو پورے ذوق
 و شوق اور دلچسپی کے ساتھ مقصد کی جانب بڑھے۔ ورنہ پیچھے ہٹ جائے۔ ورنہ رسول آپ کی سنتوں کا
 اتباع بالکل غلو ص سے کرے۔ ولانہ الامسلین۔ اور رحمہم اللہ علیہم جمیعین کی بتائی ہوئی باتوں پر

پہلے اور انہیں اپنے لئے راہ عمل بنائے یہ مقدس حضرات خدا اور رسول ہی کی باتیں پیش کرتے ہیں الناس۔ لوگوں کو نیک باتیں بتائی جائیں ان کو صراطِ مستقیم پر چلانے کی ہر ممکن کوشش کی جائے۔ عن جریر بن عبداللہ۔ یہ آخر میں ایمان لائے ہیں آپ کی وفات سے زیادہ سے زیادہ پہلے۔ ان کے قبیلہ میں ایک کعبہ تھا جسے اہل قبیلہ کعبہ شرقیہ کہا کرتے تھے اور اس کا نام ذوالخلفہ تھا۔ آپ نے انہیں حکم فرمایا کہ تم جاؤ اور اس نام نہاد کعبہ کو منہدم کر دو۔ چنانچہ یہ قبیلہ عید کے خاندان میں سے لوگوں کو اپنی ہوا لے کر گئے اور ذوالخلفہ کو ہلا کر خاک کر دیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں جب جہاد کا حکم فرمایا تو انہوں نے عرض کیا کہ لا اثبت علی الخیل۔ یہ سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے سینے پر ہاتھ مارا جس کی برکت سے یہ پھر کبھی گھوڑے سے نہیں گرے۔ والضحیٰ لعل وسلم معلوم ہوا کہ نفع ہر مسلمان سے ضرور ہی ہے اس میں بڑے پھوٹے یا قاص و عام کی کوئی قید نہیں۔

حدثنا ابو نعمان۔ یہ واقعہ حضرت معاویہؓ کے زمانہ کا ہے اس وقت کوفہ کے کوزرہ خیرہ تھے مگر جب یہ مرض الموت میں مبتلا ہوئے تو انہوں نے اپنا جانشین حضرت جریر بن عبداللہؓ کو بنا دیا چنانچہ حضرت خیرہ کے انتقال کے بعد جریر بن عبداللہ منبر پر آئے اور یہ خطبہ دیا یا غایا۔ ان الامان میں ان لام عہد غاوی ہے اور ان حادثہ کے لئے بولتے ہیں فرعون کے قول پر کہ میں ایمان لایا اس خدا پر جس پر نحو اسرائیل ایمان لائے، حق تعالیٰ نے فرمایا الان وقد عصیت قبل و انت من العاصین۔ تو یہاں آن حادثہ ہی مراد ہے مگر مذکورہ حدیث میں آن حادثہ مراد بیداریت نہیں اس لئے کہ ابھی حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو وفاتِ حشرہ کی اطلاع بھی نہیں ہوئی کہ وہ کوئی دوسرا نیز مجھدیں؟

جواب یہ ہے کہ آن اس جگہ حقیقت پر نہیں ہے بلکہ آن سے مراد آن قابلِ تمسّی قریب ہے یہی توجیہ مشہور ہے لیکن بعض اہل علم حضرات نے یہ بھی فرمایا ہے کہ یہاں آن حادثہ ہی مراد ہے اور امیر سے خود اپنے نفس کو مراد لیتے ہیں اس لئے کہ یہ بھی نائب امیر تھے۔

ایلیک علی الاسلام۔ ایلیک سبح سے ماخوذ ہے جب معاویہؓ ہو جائے گا تو یائے و شری

ایک دوسرے کے ہاتھ پر ہاتھ مارتے تھے۔ مگر اب ہر عہد کو بیعت کہنے گئے۔ لہذا جب بھی کوئی عہد لیا جائے گا ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر معاہدہ کیا جاتا رہے گا۔

یہاں بیعت علی النصح ہے اور صحابیہ میں بیعت علی الموت لی گئی تھی۔

کتاب الایمان ختم شد

